

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَلَى نَشْرِ الْمَرْيُومِيِّ الْعَبِيدِ

بتحقيق وعلى نفقة

مُحَمَّدُ عَالِيَةُ الْفَقْهِي

رئيس جماعة انصار السنة المحمدية

الطبعة الأولى في سنة ١٣٥٨ هـ عن نسخة قديمة مكتوبة في سنة ١٢٢١ هـ

وحتق الطبع محفوظة

مطبعة انصار السنة المحمدية

بمصر : عابدين ؛ ١٠ حارة الدمالشة



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَلَى نَشْرِ الْمَرْيُومِيِّ الْعَيْنِ

بتحقيق وعلى نقطة

محمد حامد الفقي

رئيس جماعة انصار السنة المحمدية

الطبعة الأولى في سنة ١٣٥٨ هـ عن نسخة قديمة مكتوبة في سنة ١٧١١ هـ

وحقوق الطبع محفوظة

مطبعة انصار السنة المحمدية

بمصر : عابدين ١٠ حارة الدمالثة

« كتابا الدارمي - النقض على بشر المريسي ، والرد  
على الجهمية - من اجل الكتب المصنعة في السنة وأنفعها ،  
ويتبني لكل طالب سنة ، مراده الوقوف على ما كان عليه  
الصحابه والتابعون والأئمة أن يقرأ كتابيه . وكان شيخ  
الاسلام ابن تيمية رحمه الله يوصي بها اشد الوصية ،  
ويعظمهما جدا ، وفيهما من تقرير التوحيد والأسماء  
والصفات بالعقل والنقل ما ليس في غيرها »

الامام ابن القيم رحمه الله  
في كتابه اجتماع الجيوش الاسلامية

# فهرس نقشه الدارمى على المربى

مقدمة الناشر	٨
ترجمة الدارمى	م
» بشر المربى	ص
» ابن الثلجى	
خطبة المؤلف رحمه الله	٣
دعوى المعارض أن الاختلاف فى التوحيد كالاختلاف فى الفروع	٥
باب الايمان بأسماء الله وأنها غير مخلوقة	٧
باب وادعى المعارض أن الله لا يدرك بشىء من الحواس	١٣
» النزول	١٩
» العلو والعرش	٢٣
الرد على المعارض فى تأويل اليدىن	٢٥
السمع والبصر	٤٧
رؤية المؤمنىن ربهم يوم القيامة	٥٥
أصابع الرحمن	٥٩
الكرسى والقدمان	٦٧
باب ماجاء فى العرش	٧١
كلام الله سبحانه وتعالى	١٠٦
باب الحث على طلب الحديث والرد على من زعم أنه لم يكتب على عهد رسول الله ﷺ وأصحابه	١٢٧
والذب عن الصحابة وأصحاب الحديث وأهل السنة وفضلهم على غيرهم	
الذب عن أبى هريرة رضى الله عنه	١٣٢

- ١٣٥ التلب عن معاوية بن أبي سفيان
- ١٣٦ » » عبد الله بن عمرو بن العاص
- ١٣٨ دعوى المعارض انه لا يقبل حديث الا اذا حلف عليه بالطلاق انه صحيح
- ١٤٠ رواية المعارض احاديث مكذوبة ثم تأويلها
- ١٤١ مازعة المعارض من كلام السلف في الترغيب عن الحديث وروايته
- ١٤٣ تكفير من يقول كلام الله مخلوق
- ١٤٨ رد مآل المعارض في قوله تعالى ( وجاء ربك والملك صفا )
- ١٥٠ دعوى المعارض ان الزنادقة وضعوا اثني عشر الف حديث
- ١٥٢ نقض كلام ابن الثلجي في السمع والبصر والكلام وغيرها من الصفات
- ١٥٧ النقض على ما ادعاه المعارض في الوجه
- ١٦٣ رواية المعارض الحديث المكذوب « دخلت على ربي في جنة عدن شاب جعد »
- ١٦٩ الحجب التي احتجب الله بها عن خلقه
- ١٧٤ باب اثبات الضحك
- ١٨١ النقض على المعارض في قياسه صفات الله بالرأى
- ١٩٥ رد المعارض قول عيسى ( تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك )
- ١٩٩ الرد على المعارض فيما زعمه من تأويل الحب والبغض والغضب والرضا والفرح الخ
- ٢٠٩ سماعات الكتاب

## مقدمة

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يقول الفقير الى عفو الله محمد حامد الفقى :

الحمد لله الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً . وأوحى اليه روحاً من أمره ما كان يدركه قبله ما الكتاب ، ولا الايمان ولكن جعله نوراً يهدي به من يشاء من عباده من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم . صراط الله الذى له ما فى السموات وما فى الأرض . ألا إلى الله تصير الأمور . والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم الأنبياء ، وصفوة المرسلين ، الذى بعثه الله بخير الشرائع ، وخلاصة الملل ، وأطيب الطيبات ، وأصدق القول ، وأرضى العبادات ، وأقرب السبل وأوضحها إلى سعادة الدنيا والآخرة . وأنزل عليه قرآناً كريماً ، وكتاباً مبيناً ، وذكر آياتاً حكماً ، هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان . فصلت آياته قرآناً عربياً لقوم يعلمون بشيراً ونذيراً ، موعظة من ربهم وشفاء لما فى الصدور ، وهدى ورحمة للمؤمنين وإنه لتذكرة للمتقين ، وإنه لحسرة على الكافرين ، وإنه لحق اليقين . أنزله بالحق ولاقامة الحق ، وهو الحق وقوله الحق ووعدته الحق ، الذى لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ، علم خبير ، رؤوف بعباده رحيم وأمر نبيه محمداً ﷺ أن يبين للناس ما نزل اليه من هذا القرآن ، بقوله وعمله ، وخلقه وحاله . فأطاع أمر ربه - وهو بسيد الطائمين - وبين لهم دينهم ، وشرح لهم كتاب ربهم ، وفصل ما أجل من شرائعه وأحكامه وعقائده . حتى أنزل الله عليه (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً)

وتلاه رسول الله ﷺ على قوم اختارهم الله لصحبته ، واصطفاهم لحمل أمانته ، واجتباهم لتبليغ رسالته ، فكانت نفوسهم أطهر النفوس ، وأرواحهم أزكى الأرواح وقلوبهم أسلم القلوب وأوعاها لما أفاض الله ورسوله عليها من هداية القرآن وعلومه وآدابه ، قرأوه تدبراً ، وتأملوه تبصراً ، وسعدوا به تذكراً ، وحلوه على أحسن وجوهه ومعانيه ، وصدقوا به واجتهدوا في إقامة أوامره ونواهيه ، شغلوا بفقهاءه واتباعه واقتران العمل به عن الماراة والمجادلة في ألفاظه ، وعنوا بتحقيقه اعتقاداً واتباعاً مخلصين فلم يستطع الشيطان أن يشغلهم بالمباحكات والمناقشات في حقائقه وبجأزه . وضعوه على أمراض قلوبهم فكان الشفاء والرحمة . وأحلوه من نفوسهم اسمى مكان وأعلاه ، فكان لهم منه العلم والنور والحكمة . أقاموا حكمه فأقام الله بهم في الأرض ميزان العدل . وأحلوا حلاله وحرّموا حرامه ووقفوا عند حدوده . فلم تقف حدود ملكهم وسلطانهم عند حد ، ورفعوا رأيتهم فذلت لهم الأكرسة والقيصرة ، ونكست بهم أعلام الشيطان ، رأيتهم له تابع لا عليه حاكم ، هوام وراءه خاضع لا فيه متحكم ، عطلوا كل قول ورأى ومذهب وطريق ، وأعملوا القرآن والسنة ، وأبطلوا الأحكام والنظم البشرية ليقيموا حكم الله ورسوله ، كان عندهم وفي نفوسهم القرآن كما وصفه على رضى الله عنه إذ قال :

« كتاب الله . فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم ، وحكم ما بينكم . هو الفصل ليس بالهزل . من تركه من جبار قصمه الله . ومن ابتغى الهدى من غيره أضله الله . هو حبل الله المتين . وهو الذكر الحكيم . وهو الصراط المستقيم . هو الذى لا تزيغ به الأهواء ، ولا تلتبس به الألسنة . ولا تشعب منه العلماء ، ولا يخلق عن كثرة الرد . ولا تنقضى عجائبه ، هو الذى لم تنزه الجن إذ سمعته حتى قالوا ( يا قومنا إنا سمعنا قرأنا عجيباً يهدى إلى الرشد فأمنّا به ) من قال به صدق . ومن حكم به عدل ومن عمل به أجر . ومن دعا إليه هدى إلى صراط مستقيم »



كان هذا شأن الصحابة والسلف الصالح رضى الله عنهم أجمعين : يستضيئون  
بعشكاة القرآن فيهديهم أقوم الطرق ، ويتحاكون اليه وإلى سنة الرسول ﷺ  
فيفوزون بخيرى الدنيا والآخرة

وما زال هذا شأن الناس حتى دخل فيهم الدخيل المدخول ، ولبس ثوب الاسلام  
اللين الجميل على قلب موتور ، وصدر موغور ، ونفس تأكلها نار العداوة للاسلام ،  
ونبي الاسلام ودولة الاسلام ، فبنروا في الناس بنور الفتنة ، وزينوا لهم الانصراف  
عن الكتاب والسنة ومنبعها الصافي إلى آراء الرجال ، وأهواء بنى الانسان ،  
وقياس العقول البشرية ، وزادوا في الفساد - حين وثقوا من رواج فتنهم - أن  
حسنوا علوم الفرس وفلسفة الهند واليونان في الالهيات ، وزخرفوها بشئى الوسائل :  
من أنها موافقة للمعقول ، وأنه من العار على الانسان أن يلغى عقله ولا يحكمه في  
منقول العلوم ، ولا بد أن يكون له السلطان على كل شئ حتى صفات الله وأسمائه ،  
والدار الآخرة وشئونها ، وما أعد فيها الأهلها ، واستعانوا على ذلك ببعض المخدوعين  
من الحكام والولاة ، فاجتمع لهم الشبهات ووحى الشيطان وقوة اللسن وشدة المراء  
والجلل ، وبأس السلطان وسيفه ، فقويت الفتنة وعم شرها ونال حجة الاسلام  
والإداعة عن حياضه من ذلك ما الله به عليم ، وهو عليه محاسب ومكافئ أولئك  
الفاتنين المفتونين . وكان من نتائج ذلك أن تبدل مجرى العلم الاسلامى ، وتحول  
عن نهجه الأول وطريقه القويم الذى كان عليه الرسول ﷺ وأصحابه والتابعون  
والأئمة المهتدون . ودونت الكتب والمؤلفات موسومة بأسماء اسلامية لترويج  
هذه الفتنة وتثبيتها فتلقفها الخلف المفتون عن ذلك السلف الفاتن الخادع ،  
وتوالت الأيام وكثرت المؤلفات المزوجة بكثير من هذه السموم حتى بلغ الأمر  
بالعامة وأكثر الخاصة أن اعتقدوا مافيهها مذاهب أهل السنة والجماعة ، ودعوها  
كتب العقائد والتوحيد ، وهي في الواقع أنما وضعت - عن جهل أو علم - لزلزلة

العقائد ، والتشكيك في الله ؛ واصابة القلوب بأمراض الشبهات التي تقطعها عن الله وخشيته ، وتصلها بالشیطان وكفره واستكباره . وماعلمنا المسلمين كانوا أذل منهم وقت أن فشت فيهم هذه الكتب والمؤلفات ولا أبعد منهم عن روح الايمان واخلاص المؤمنين السابقين . وما تقلص ظل الاسلام ودولته إلا بعد نشر هذه المؤلفات ، على رغم مروجيها من أنها لتعليم المسلم كيف يقيم الدليل العقلي على وجود ربه ؛ وليقنع المخالف به ليرده عن ضلاله الى الاسلام ، وتألف أنها أوقعت المسلمين في الضلال وامرضت قلوبهم ، وفلت من حد ايمانهم ، وما سمعنا أنه انتفع بها احد ، لا مدع للاسلام ولا غير مدع للاسلام .

ولقد عم الشر والبلاء بهذه المؤلفات المشككة في الله وفي صفاته التي اختارها — وهو الحكيم الخبير — ووصف بها نفسه في كتابه العربي المبين . ووصفه بها رسوله الذي ماضل وماغوى وما ينطق عن الهوى . وآمن بها على ما أنزلها الله ، وكما تلاها رسول الله — الصحابة الذين كانوا أول من سمعها ، وأطأنت بها نفوسهم ؛ واهتدت بها قلوبهم . وأثمرت فيها إيماناً بالله قويا ، استرخصوا في سبيل الدفاع عنه ونشر توره النفس والنفيس . وما سمعنا عن واحد من أولئك الصحابة أنه سأل رسول الله ﷺ عن معنى قوله تعالى ( الرحمن على العرش استوى ) ولا عن معنى قوله ( يد الله فوق أيديهم ) ولا عن غير ذلك . ولا قالوا له : يا رسول الله ، انه يلزم من ذلك أن يكون له جهة ؛ أو يكون كذا أو كذا . ولقد كانوا من الفقه والفهم ، والعربية المستقيمة بالدرجة العليا . ففهموا هذه الآيات على ما يدل لفظها العربي المنزل من عند العليم الحكيم ، وآمنوا بها على ما يليق بالله العلي الأعلى الذي ( ليس كمثل شيء وهو السميع البصير ) ولقد أورشهم ذلك الهدى ، والسلامة من الزيغ والاستدراك على الله وعلى رسوله : أنهم كانوا مؤمنين كل الايمان أن القرآن قول الله وكلامه الحكيم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه . وأنه انما نزل من عند العزيز الحكيم

هدى وبشرى للمحسنين . ولا يزيد الظالمين إلا خساراً . وأن كله آيات الله ، فيردون بعضه إلى بعض ، ويضجون أوله بآخره ، وآخره بأوله ، لا يضرهم بعضه بعض ، ولا يؤذونه بأهوائهم ، ولا يحكون فيه آراءهم وعقولهم . فإذا وقفت عقولهم عن فهم آية . ردوها إلى رسول الله ﷺ وإلى سنته . فإن لم يجدوا وقفوا عن الخوض والتأويل مخافة الزيف والضلal . وقالوا ( كل من عند الله ) ( ربنا لا نزع قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب )

هذا حالم ، وهذا سبيلهم سبيل الهدى والرشاد . فكل الناس أن يرجعوا إليه ، ويشربوا إلى تلك الفرقة الناجية بنص حديث رسول الله ﷺ . وهي من كان على ما كان عليه هو وأصحابه ، فكل كان عند أصحابه هذه الكتب وهذا الجدل العنيف وهذا المرء ، وهذه الأدلة والبراهين العقيمة ، كلا والله . اللهم اجعلنا على سبيلهم وُسْنٍ بنا سنهم واجمعنا بهديهم وعلمهم وعملهم في الدنيا ، واجمعنا بهم وبأيمانهم المصطفى ﷺ يوم القيامة ، واحشرنا في زمرة



وإني أقل هنا للقارىء الكريم جملة قيمة من تذكرة الحفاظ للإمام الذهبي ، ذيل بها على الطبقات ، وبين فيها حال الاسلام في كل عصر ، وحال العلم وأهله . لعل فيها عبرة وذكرة تنفع المؤمنين . قال رحمه الله في الطبقة الخامسة :  
كان الاسلام وأهله في عز تام وعلم غزير ، وأعلام الجهاد منشورة ، والسنن مشهورة ، والهدى مكتوبة ، والقوالون بالحق كثير ، والعباد متوافرون ، والناس في بلهنية من العيش بالأمن وكثرة الجيوش الحميدة من أقصى المغرب وجزيرة الأندلس وإلى قريب مملكة الخطى وبعض الهند وإلى الحبشة

وقال في آخر الطبقة السادسة : فلما قتل الأمين واستخلف المأمون على رأس المائتين نجم التشيع وأبدى صفحته ، ويزغ فجر الكلام ، ونبتت حكمة الأوائل ومنطق

اليونان وعمل رصد النواكب ، ونشأ للناس علم جديد مرد مهلك ، لا يلائم علم النبوة ولا يوافق توحيد المؤمنين . قد كانت الأمة في عافية منه . وقويت شوكة الرافضة والمعتزلة وحمل المأمون المسلمين على القول بخلق القرآن ، ودعاهم اليه . فامتحن العلماء فلا حول ولا قوة إلا بالله . ان من البلاء أن تعرف ما كنت تنكر وتنكر ما كنت تعرف ، وتقدم عقول الفلاسفة ، ويعزل منقول اتباع الرسل ، ويمارى فى القرآن ويتبرم بالسنن والآثار . وتقع فى الحيرة . فالفرار الفرار قبل حلول الدمار . وإياك ومضلات الأهواء ومجارات العقول ؛ ومن يعتصم بالله فقد هدى إلى صراط مستقيم

وقال فى آخر الطبقة الثامنة : فلقد تقال أصحاب الحديث وتلاشوا وتبذل الناس بطلبه ، هزأ بهم أعداء الحديث والسنة ويسخرون منهم . وصار علماء العصر فى الغالب عاكفين على التقليد فى الفروع من غير تحريزها . مكبين على عقليات من حكمة الأوائل وآراء المتكلمين من غير أن يعقلوا أكثرها . فعم البلاء واستحكمت الأهواء . ولاحت مبادئ رفع العلم وقبضه من الناس ، فرحم الله امرأ أقبل على شأنه وقصر من لسانه ، وأقبل على تلاوة قرآنه ، وبكى على زمانه ؛ وأدمن النظر فى الصحيح وعبد الله قبل أن يفتنه الأجل ، اللهم فوق وارحم

وقال فى آخر الطبقة التاسعة : ولقد كان فى هذا العصر وما قاربه من أئمة الحديث النبوى خلق كثير ، وما ذكرنا عشرهم هنا ، وكذلك كان فى هذا الوقت خلق من أئمة أهل الرأى والفروع ، وعدد من أساطين المعتزلة والشيعية وأصحاب الكلام الذين مشوا وراء العقول ، وأعرضوا عما سلف من التمسك بالآثار النبوية ، وظهر فى الفقهاء التقليدي وتنقص الاجتهاد ، فسبحان من له الخلق والأمر ، فبالحق عليك يا شيخ ، أرفق بنفسك والزم الانصاف ، ولا تنظر إلى هؤلاء النظر الشرى ولا ترمقهم بعين النقص ؛ ولا تمنعدهم أنهم من جنس محدثى زماننا ؛ حاشا وكلا . فما فى من معيت أحد والحمد لله إلا وهو بصير بالدين ، عالم بسبيل النجاة : وإيس الحجة فى كبار محدثى زماننا أحد

يبلغ رتبة أولئك في المعرفة . فأنى أحسبك لغرط هواك تقول بلسان الحال ان أعوزك  
المقال : ما أحمد وما ابن المديني ؟ وأى شيء أبو زرعة وأبو داود ؟ هؤلاء محاثون .  
ولا يدرون ما الفقه وما أصوله ، ولا يفتقرون الرأي ، ولا علم لهم بالبيان والمعاني والدقائق  
ولا خبرة لهم بالبرهان والمنطق ، ولا يعرفون الله تعالى بالدليل ، ولا هم من فقهاء الملة  
فاسكت بحلم أو انطق بعلم . فالعلم النافع هو ما جاء عن أمثال هؤلاء . ولكن نسبته  
الى الفقه كنسبة محدثي عصرنا الى أئمة الحديث . فلا نحن ولا أنت ؛ وإنما يعرف  
الفضل لأهل الفضل ذبو الفضل . فن اتقى الله راقب الله ، واعترف بنقصه ، ومن  
تكلم بالجاه والجهل أو بالستر والبار فأعرض عنه وذره في غيه ، فعقبه الى و بال .  
نسأل الله العفو والسلامة .



و بعد فهذا كتاب ( النقص على بشر المريسي ) تأليف الامام الحجة المحدث  
الحافظ عثمان بن سعيد الدارمي الذي يقول فيه الامام ابن القيم رحمه الله في كتاب  
اجتماع الجيوش الاسلامية :

« و كتاباه - أى هذا ، و كتاب الرد على الجهمية - من أجل السكتب المصنفة  
في السنة وأنفعها ، و ينبغي لكل طالب سنة مراده الوقوف على ما كان عليه الصحابة  
والتابعون والأئمة أن يقرأ كتابيه . وكان شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله يوصي  
بهذين السكتابين أشد الوصية ، و يعظمهما جدا . وفيهما من تقرير التوحيد والأسماء  
والصفات بالعقل والنقل ما ليس في غيرها »

وأننى على كتابه هذا كثير من أئمة السلف ، وقرظوه بعبارات فخمة ، وهو في  
الواقع كما قالوا ، لولا أنه أتى فيه ببعض ألفاظ ، دعاه اليها عنف الرد ، وشدة الحرص  
على إثبات صفات الله وأسمائه ؛ التي كان يبالي بشر المريسي الضال المارق وشيعته  
في نفيها ، غير أنه كان الأولي والأحسن أن لا يأتى بها ، وأن يقتصر على الثابت

من الكتاب والسنة الصحيحة ، كمثل « الجسم والمكان والحيز » فأنى لا وأوقعه عليها ولا أستجيز إطلاقها لأنهم لم تأت في كتاب الله ولا في سنة صحيحة . وأهل السنة أنما يعيرون على من يقول في صفات الله وأسمائه بالعقل والاستنتاج والقياس ولذلك قال الامام الحافظ الذهبي في كتاب العلو بعد أن نقل عن كتابه هذا مستدلاً على إثبات صفة العلو لله تعالى ، وعده من أئمة أهل السنة والجماعة - قال :

« في كتابه بحوث عجيبة مع المريسى ، يبالغ فيها في الإثبات . والسكوت عنها أشبه بمنهج السلف في القديم والحديث »

وقد ترجم له الحافظ الذهبي في طبقات الحفاظ ، وقال : ولعمنان سؤالات عن الرجال ليحيى بن معين ، وله مسند كبير وتصانيف في الرد على الجهمية . وهو الذى قام على ابن كرام وطرده من هراة .

وهو مع هذا من أجل الكتب الداحضة لأباطيل الجهمية ، الناقضة لحججهم الزائفة الفاضحة لعوارهم ، والكاشفة عن مخازيهم وجهالاتهم في أسلوب لاذع وعبارة قوية دعانى الى نشره حرصى على بث آثار السلف الصالح واذاعتها جهد طاقى وقدر استطاعنى (إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت واليه أنيب) ولقد كانت نسخة هذا الكتاب المنقولة بخط الأخ الشيخ محمود شويل من خدام

العلم بمدينة رسول الله ﷺ عندى من زمن طويل . أرسلها إلى الأخ الصادق في الله المجاهد الداعى الى الله فى المسجد الحرام بمسكة المشرفة الشيخ عبد الظاهر أبو السمح إمام الحرم وخطيبه ، وحضنى على طبعها ، فحالت دون ذلك أحوال ، ثم كان إلحاح شديد من أفاضل علماء نجد وطلبة العلم بالحرمين فى طبع الكتاب ونشره وأنه يفيد الناس كثيراً . فاستخرت الله واستعنت به . وها أنا ذا أقدمه لآخوانى المسلمين راجياً من الله حسن المتوبة ومنهم دعوة صالحة .

وهامى ترجمة الامام الدارمى ، كانت منقولة فى آخر نسخة النقص القديمة بالسند إلى الامام ابن عسار من كتابه العظيم تاريخ دمشق :

## ترجمة الامام عثمان بن سعيد الدارمي

عليه صحائب الرحمة والرضوان

قال : أخبرنا الشيخ المسند الممر ناصر الدين أبو حفص عمر بن عبد المنعم بن عمر بن عزير بن القواس - قراءة عليه ونحن نسمع - قال أخبرنا أبو الوحش عبد الرحمن ابن أبي منصور بن نسيم المقدسي . قال أخبرنا الحافظ أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله بن الحسين بن عساكر الدمشقي الشافعي المؤرخ في تاريخ دمشق قال : عثمان بن سعيد الدارمي السجزي ، نزيل هراة . سمع بدمشق إبراهيم بن عبد الله ابن الملا بن زبر وهشام بن عمار وسليمان بن عبد الرحمن ؛ وهشام بن خالد ، وحاد ابن مالك الخراساني . وبغيرها : حيوة بن شريح وأبا اليمان ويحيى بن صالح الوحاظي وأباتوبة الربيع بن نافع ، وعبد الرحمن بن يحيى بن اسماعيل بن عبيد الله ، ومحجوب بن موسى الفراء ، وسعيد بن أبي مريم ونعيم بن حاد ، وعبد الله بن صالح أبا صالح ، وعبد الغفار بن داود الخراساني ، وموسى بن محمد البلقاي وفروة بن أبي المغراء ، ويحيى الحناني ، وأبا بكر بن أبي شيبة ، وموسى بن اسماعيل التبوذكي ، وعبد بن عبد الله الخراساني وعبد بن المنهال الضري ، وعلي بن المديني ، وأبا الربيع الزهراني ، واسحاق ابن راهويه وإبراهيم بن المنذر الحزامي وعمر بن عون الواسطي وغيرهم روى عنه أبو عمرو أحمد بن محمد الحيري والمؤمل بن الحسن بن عيسى وأبو العباس أحمد بن محمد الأزهرى السجزي ومحمد بن يوسف الهروي نزيل دمشق ، وأبو الحسن أحمد بن محمد بن عبدوس الطرائفي ، وأبو عبد الله محمد بن اسحاق القرشي الهروي أخبرنا أبو بكر خلف بن عطاء بن أبي عاصم النجار المعروف بالماوردي - بهرات - أخبرنا الفقيه أبو روح ثابت بن أبي محمد بن أحمد السعدي الواعظ العدل أخبرنا أبي

أبو محمد أخبرنا أبو عبد الله محمد بن اسحاق القرشي أخبرنا الامام أبو سعيد عثمان ابن سعيد بن خالد الدارمي السجزي حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا حماد يعني ابن سلمة أخبرنا يعلى بن عطاء عن وكيع بن جهم عن أبي رزين العقيلي قال «قلت يا رسول الله ، أكلنا يرى ربه يوم القيامة ، وما آية ذلك في خلقه ؟ قال رسول الله ﷺ يا أبا رزين ، أليس كلكم يرى القمر غليبا به ؟ قلت : بلى ، قال : فإله أعظم ، أخبرنا أبو الحسن القاضي أذنا وأبو عبد الله الخلال شفاها قال أخبرنا أبو القاسم ابن منته أخبرنا أبو علي أجازة

ح قال وأخبرنا أبو طاهر بن المسئلة أخبرنا علي بن محمد قال أخبرنا أبو محمد بن أبي حاتم قال : عثمان بن سعيد الدارمي السجستاني من ساكني هراة . روى عن أبي صالح كاتب الليث ، وسعيد بن أبي مريم ، وعبد الله بن رجاء ، ومسلم بن إبراهيم وأبي الوليد ، وأبي سلمة ، وجالس أحمد بن حنبل ، ويحيى بن معين وعلي ابن المديني

أخبرنا أبو القاسم بن السرقندي قال أخبرنا أبو القاسم اسماعيل بن مسعدة قال أخبرنا أبو القاسم حمزة بن يوسف السهمي عن تاريخ جرجان . قال : عثمان بن سعيد السجزي كان يجرجان وأقام بها في سنة ثلاث وسبعين ومائة روى عنه الحسن ابن علي بن نصر الطوسي وجماعة

أخبرنا أبو سعيد اسماعيل بن أحمد الكرماني وأبو الحسن مكي بن أبي طالب المهداني قال أخبرنا أبو بكر بن خلف أخبرنا أبو عبد الله الحافظ قال : سمعت أبا عبد الله محمد بن العباس الضبي يقول سمعت أبا الفضل بن اسحاق وهو يعقوب القراب يقول . مارأينا مثل عثمان بن سعيد ولا رأى عثمان مثل نفسه ، أخذنا لادب عن ابن الأعرابي ، والفقهاء عن أبي يعقوب البويطي ، والحديث عن يحيى بن معين وعلي بن المديني . فتقسم في هذه العلوم . رحمة الله عليه



قرأت على أبي القاسم زاهر بن طاهر عن أبي بكر البيهقي أخبرنا أبو عبد الله الحافظ قال سمعت أبا عمر بن أبي جعفر يقول سمعت أبا حامد الأعشى يقول: ما رأيت في الحديثين مثل عهد بن يحيى، وعثمان بن سعيد، ويعقوب بن سفيان أخبرنا أبو نصر بن القشيري أخبرنا أبو بكر البيهقي أخبرنا أبو عبد الله الحافظ قال سمعت عبد الله بن أبي ذهل يقول: قلت لأبي الفضل بن إسحاق بن محمود: هل رأيت أفضل من عثمان بن سعيد الدارمي؟ فأطرق ساعة ثم قال: نعم إبراهيم الحاربي قال: وذكر أبو عبد الله الحافظ قال: وزادني الثقة من أصحابنا عن أبي عبد الله محمد بن العباس عن يعقوب بن إسحاق قال: سمعت عثمان بن سعيد الدارمي يقول: قد نويت أن لأحدث عن أجب إلى خلق القرآن. قال يعقوب: فأدركته المنية. ولولا ذلك لترك الحديث عن جماعة من الشيوخ.

قال أبو الفضل يعقوب بن إسحاق: ولقد كنا في مجلس عثمان بن سعيد غير مرة، ومرو به الأمير عمر بن الليث فسلم عليهم. فقال: وعليكم. حدثنا مسدد: ولم يزد على هذا.

قرأت على أبي القاسم الشحامى عن أبي بكر الحافظ قال أخبرنا أبو عبد الله الحاكم قال سمعت أبا الطيب محمد بن أحمد الوراق يقول: سمعت أبا بكر الفسوى يقول سمعت عثمان بن سعيد الدارمي يقول: قال لي رجل من أهل سجستان، عن كان يحسدني: ماذا كنت لولا العلم؟ فقلت: أردت شيئاً فصار زيناً

سمعت نعم بن حماد يقول سمعت أبا معاوية يقول: قال الأعشى: يقول لولا العلم لكنت بقلاً من بقالى الكوفة، وأنا لولا العلم لكنت بزاً من بزاًى سجستان أخبرنا أبو القاسم عبد الله بن عبد الله بن أحمد قال سمعت أبا بكر الخطيب يقول سمعت أبا أحمد بن يوسف القطان النيسابورى يحكى أن أبا الحسن الطرائقى لما دخل

- غ -

إلى عثمان بن سعيد الدارمي مقدسه هراة فدخل عليه فقال له عثمان : متى قدمت هذا البلد؟ فأراد أن يقول أمس، فقال غدا . فقال له عثمان: فأنت إذن في الطريق بعد قرأت علي أبي القاسم المعدل عن أحمد بن الحسين أخبرنا محمد بن عبد الله قال سمعت أبا الحسن أحمد بن محمد بن عبدوس يقول : لما أردت الخروج إلى عثمان بن سعيد الدارمي أتيت أبا بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة ، فسألته أن يكتب لي إليه . فكتب إليه . فدخلت هراة غرة شهر ربيع الأول من سنة ثمانين ومائتين . وقصبت عثمان بن سعيد ، وأوصلت إليه كتاب أبي بكر . فقرأ الكتاب فرحب بي وأدنانى . وسأل عن أخبار أبي بكر محمد بن إسحاق . ثم قال لي : يافى متى قدمت ؟ قلت : غداً . قال يا بني فارجم اليوم ، فانك لم تقدم بعد حتى تقدم غدا . فتسودت . فقال لي لا تخرج لي يا بني فاني أقمت في بلدكم سنتين فكان مشايخكم اذ ذاك يحتفلون عني مثل ذلك .

قال : وسمعت أبا زكريا يحيى بن محمد العنبري قال سمعت أبا العباس أحمد بن محمد الأزهرى السجزي يقول سمعت عثمان بن سعيد الدارمي يقول: أتاني محمد بن الحسين ابن صرو السجزي وكان قد كتب عن يزيد بن هارون وجعفر بن عون . قال : يا أبا سعيد إنهم يبحثون فيسألوني أن أحدثهم ، وأنا أخشى أن لا يسعني ردم . قال عثمان : فقلت له : ولم ؟ قال : لقول رسول الله ﷺ « من سئل عن علم فكتمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار » فقلت له : أنت لا تمس ، إنما قال رسول الله ﷺ « من سئل عن علم لم يلمه » وأنت لا تلمه

أخبرنا أبو الفرج غيث بن علي الخطيب أخبرنا أبو طالب عبد الرحمن بن محمد الشيرازي الصوفي أخبرنا أبو ذر عبد بن أحمد الهروي - اجازة - أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد بن الحسين بن محمد بن مقاتل المزكي أخبرنا أبو إسحاق أحمد ابن محمد بن يونس البراز قال : وعثمان بن سعيد بن خالد الدارمي ، وكان كتب

- ف -

الحديث مع يحيى بن معين بالبصرة مو بالشام مع الحسن بن علي والأثرم ومحمد بن صالح كيلجة . وتوفي عثمان في ذي الحجة سنة ثمانين ومائتين  
وهكذا ذكر أبو يعقوب إسحاق بن إبراهيم بن عبد الرحمن المروى في وفاته  
كتب إلى أبو نصر القشيري أخبرنا أبو بكر البيهقي أخبرنا أبو عبد الله الحافظ  
حدثني أبو عبد الله الضبي عن شيوخي : أن عثمان بن سعيد الدارمي توفي بهراة سنة  
اثنين وثمانين ومائتين.

## ترجمة بشر بن غياث المريسي

أخبرنا الشيخ الجليل الأصل الممر ناصر الدين أبو حفص عمر بن عبد المنعم ابن عمر بن عزيز بن القواس - قراءة عليه ونحن نسمع - قال أخبرنا الامام العلامة تاج الدين أبو اليمن زيد بن الحسن بن زيد بن الحسن السكندی في كتابه قال : أخبرنا أبو منصور عبد الرحمن بن محمد بن زريق الفران قال : أخبرنا الامام الحافظ أبو بكر احمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد قال :  
بشر بن غياث بن أبي كريمة أبو عبد الرحمن المريسي ، مولى زيد بن الخطاب كان يسكن في الدرب المعروف به . ويسمى درب المريسي .. وهو بين نهر الدجاج ونهر البزازين . و نشر من أصحاب الرأي . أخذ الفقه عن أبي يوسف القاضي إلا أنه اشتغل بالكلام ؛ و جرد القول بخلق القرآن . و حكى عنه أقوال شنيعة ، ومذاهب مستنكرة أساء أهل العلم قولهم فيه بسببها وكفره أكرهم لأجلها . وقد أسند من الحديث شيئاً يسيراً عن حماد بن سلمة وسفيان بن عيينة ، وأبي يوسف القاضي وغيرهم .

فمن ذلك ما حدثني أبو عبد الله احمد بن احمد بن محمد بن علي القصري قال حدثنا محمد بن احمد بن سفيان الكوفي - بها - حدثنا احمد بن محمد بن سعيد حدثني الحسن بن علي بن بزيع حدثنا محمد بن عمر الجرجاني حدثنا بشر بن غياث عن أبي يوسف عن أبي حنيفة عن عطاء عن ابن البيهاني عن أبيه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : قال لي رسول الله ﷺ « اركب ناقتي » ثم امض إلى اليمن فاذا وردت عقبة أفيق<sup>(١)</sup> و رقت عليها رأيت القوم مقبلين يريدونك ، فقل : يا حاجر يا مدر يا شجر ، رسول الله يقرأ عليك السلام . قال علي : ففعلت ، فلما رقت العقبة

(١) قرية من حوران في طريق النور في أول العقبة المعروفة بعقبة أفيق - معجم البلدان

قلت : يا حجير يا مدر يا شجر ، رسول الله يقرأ عليك السلام . قال : فانج الآفئ فقالوا :  
على رسول الله السلام . فلما سمع القوم نزولاً . فأقبلوا إلى مسلمين «  
أخبرنا الحسن بن محمد أخوان لخلال أخبرنا إبراهيم بن عبيد الله الشطى قال حدثنا  
أبو صفوان الثقفى قال حدثنا حبيب بن محمد الجوهري أبو الحسن الوكيل حدثنا  
محمد بن عبد الوهاب حدثنا أبو عبد الرحمن بشر بن غياث عن البراء بن عبد الله  
الغنى عن الحسن قال : قال رسول الله ﷺ « الناس سواء كأمنان المشط ،  
وإنما يتفاضلون بالعافية ، والمرء كثير بأخيه . ولا خير في محبة من لا يرى لك من  
الحق مثل الذى ترى له »

أخبرنى أبو القاسم الأزهرى والقاضى أبو بكر محمد بن عمر الداودى قالا حدثنا  
أحمد بن إبراهيم بن الحسن قال حدثنا حمارة بن معاوية أخبرنى عبد الله بن اسماعيل  
ابن عياش قال : كتب بشر المريسى إلى رجل يستقرض منه شيئاً . فكتب إليه  
الرجل : الدخل يسير والدين ثقل . والمال مكنوب عليه . فكتب إليه بشر : إن  
كنت كاذباً فجملك الله صادقاً . وإن كنت معتدراً بباطل فجملك الله معتدراً بحق  
أخبرنى الأزهرى حدثنا عبيد الله بن محمد بن أحمد بن المقرئ حدثنا محمد بن  
يحيى النديم حدثنا القاسم بن اسماعيل قال : قال الجاحظ قال بشر بن  
المريسى ، وقد سئل عن رجل فقال : هو على أحسن حال وأهنأها . فضحك الناس  
من لحنه . فقال قاسم التمار : ما هذا إلا صواباً مثل قول ابن هرمه  
إن سليمان والله يكلوها ضنت بشيء ما كان يرزأها

قال فشغل الناس بتفسير القاسم عن لحن بشر المريسى  
أخبرنا أبو بكر البرقانى قال حدثنى محمد بن العباس الخزاز حدثنا محمد بن جعفر  
الصندلى قال : قال اسحق بن إبراهيم عن عمر بن منيع كان بشر المريسى يقول :  
صنوف من الزنادقة صمام : صنف كذا وكذا ، الذين يقولون ليس شيء <sup>(١)</sup>

(١) لعله يعنى أنهم يقولون : الله ليس بشيء . فان بشرأ كان يتهم بالتعطيل

أخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد بن عمر البصري المالكي قال أخبرنا أحمد بن محمد بن عمر الخفاف بنيسابور قال حدثنا أبو العباس السراج قال سمعت عبد الله ابن أحمد بن حنبل يقول : حدثني زياد بن أيوب . قال السراج وأظن أني قد سمعت من زياد قال : سمعت عباد بن العوام يقول : كملت بشر البريسى وأصحاب بشر . فرأيت آخر كلامهم أنه ينتهي إلى أن يقولوا : ليس في السماء شيء

أخبرنا محمد بن أحمد بن رزق وأخبرنا عثمان بن أحمد الدقاق حدثنا يحيى بن أبي طالب قال أخبرني عمر بن عثمان بن أخي حاصم بن علي أخبرني يحيى بن حاصم قال كنت عند أبي ، فاستأذن عليه بشر المريسي . فقلت : يا ابت يدخل عليك مثل هذا ؟ فقال : يا بني ، وما قال ؟ قال قلت : انه يقول : القرآن مخلوق ، وإن الله معه في الأرض ، وإن الجنة والنار لم يخلقا ، وإن منكراً ونكيراً باطل ، وإن الصراط باطل ، وإن الشفاعة باطل ، وإن الميزان باطل ، مع كلام كثير . قال فقال أدخله علي . فأدخلته عليه ، قال فقال : يا بشر ، اذنه ، ويحك يا بشر ادنه مرتين أو ثلاثاً . فلم يزل يدينه حتى قرب منه . فقال : ويحك يا بشر ، من تعبد ؟ وأين ربك ؟ قال فقال : وما ذاك يا أبا الحسن ؟ قال : أخبرتك أنك تقول القرآن مخلوق ، وأن الله معك في الأرض ، مع كلام كثير . ولم أرشيتاً أشد علي أبي من قوله : إن القرآن مخلوق ، وأن الله معه في الأرض . فقال له : يا أبا الحسن ، لم أجبه لهذا . إنما جئت في كتاب خالد تقرأه علي . فقال له : لا ، ولا كرامة ، حتى أعلم ما أنت عليه . أين ربك ؟ ويحك . قال فقال له : أو تعني . قال : ما كنت لأعفيك . قال : أما إذ أبيت ، فإن ربي نور في نور . قال : فجعل يزحف اليه ويقول : ويحك اقلوه ، فإنه والله زنديق . وقد كلمت هذا الصنف بخراسان

حدثنا محمد بن أحمد بن رزق قراءة عليه حدثنا أبو علي بن الصواف قال وجدت في كتاب أبي بكر الباغندي حدثنا الربيع بن سليمان قال سمعت الشافعي يقول :

## — ش —

دخلت بغداد ، فنزلت على بشر المريسي . فأنزلني في غرفة له . فقالت لي أمه : لم  
جئت إلى هنا ؟ فقلت : أسمع منه العلم . فقالت : هذا زنديق  
أخبرنا عبد الملك بن محمد بن عبد الله الواعظ أخبرنا دعلج بن أحمد حدثنا  
ابن خزيمة قال سمعت يونس بن عبد الأعلى يقول : أخبرني الشافعي قال : كلتني  
أم المريسي أن أكلم المريسي أن يكف عن الكلام . فلما كلته دعاني إليه . فقال  
ان هذا دين . قال فقلت : إن أمك كلتني أن أكلمك  
أخبرني القاضي أبو الحسن أحمد بن علي بن أيوب المكبري إجازة حدثنا علي بن  
أحمد بن أبي غسان البصري حدثنا زكريا بن يحيى الساجي  
ح . ثم أخبرني محمد بن عبد الملك القرشي قراءة حدثنا عباس بن الحسن البندار  
حدثنا محمد بن الحسين الزاغوني أخبرني زكريا بن يحيى حدثنا محمد بن اسماعيل قال  
سمعت الحسين بن علي الكرابيسي قال : جاءت أم بشر إلى الشافعي فقالت : يا أبا  
عبد الله ، أرى ابني يهابك ويحبك ، وإذا ذكرت عنده أجلك . فلو نهيته عن  
هذا الرأي الذي هو فيه . فقد عاداه الناس عليه ، ويتكلم في شيء يواليه الناس عليه  
ويحبونه ؟ فقال لها الشافعي : أفعل . فشهدت الشافعي وقد دخل عليه بشر فقال له  
الشافعي : أخبرني عما تدعو الناس إليه ، أ كتاب فاطق ، أم فرض مفترض ، أم  
سنة قائمة ، أم وجوب عن السلف البحث فيه . والسؤال عنه ؟ فقال بشر : ليس  
فيه كتاب فاطق ، ولا فرض مفترض ، ولا سنة قائمة ، ولا وجوب عن السلف البحث  
فيه ، إلا أنه لا يسعني خلافه . فقال له الشافعي : أقررت على نفسك بالخطأ . فأين  
أنت عن الكلام في الفقه والأخبار ، يواليك الناس عليه وتترك هذا ؟ قال : لنا نعمة  
فيه . فلما خرج بشر قال الشافعي : لا يفلح  
قال حسين : كلت يوما بشر المريسي شيئا يهين هذا السؤال قال فقال فرض مفترض  
قلت : من كتاب أو سنة أو إجماع ؟ قال : قل : من كل . فكلمته حتى قام . وهو يضحك منه

أخبرنا محمد بن أحمد بن رزق وأحمد بن عمر بن أحمد اللال قال حدثنا أحمد بن سليمان النجاد حدثنا محمد بن إسماعيل السلي قال سمعت البويطي يقول: سمعت الشافعي يقول: ناظرت المريسي في القرعة فذكرت له حديث عمران بن حصين عن النبي ﷺ في القرعة . فقال : يا أبا عبدالله قار . فأثبت أبا البختری فقلت له سمعت المريسي يقول : القرعة قار فقال : يا أبا عبدالله شاهد آخر وأقبله

حدثني الأزهری أنبأنا الحسن بن الحسين الفقيه الهمداني حدثني الزبير بن عبد الواحد حدثني يوسف بن يعقوب بن مهران الأنماطي ببغداد حدثنا داود بن علي الأصمفاني حدثنا أبو ثور قال سمعت الشافعي يقول : قلت لبشر المريسي : ما تقول في رجل قتل له أولياء صغار وكبار ، هل للأكابر أن يقتلوه دون الأصاغر ؟ فقال : لا . فقلت له : قد قتل الحسن بن علي بن أبي طالب ابن ملجم ، ولهم أولاد صغار . فقال : أخطأ الحسن بن علي . فقلت أما كن جواب أحسن من هذا اللفظ ؟ قال : وهجرته من يومئذ

أخبرنا أبو بكر عبدالله بن علي بن حمويه الهمداني بها قال أخبرني أحمد بن عبد الرحمن الشيرازي أخبرنا أبو شعجاع الفضل بن العباس الهروي حدثنا محمد بن اسحق الثقفي قال سمعت قتيبة بن سعيد يقول : دخل الشافعي على أمير المؤمنين وعنده بشر المريسي : فقال أمير المؤمنين للشافعي : ألا تدري من هذا ؟ هذا بشر المريسي . فقال له الشافعي : ادخله الله في أسفل سافلين مع فرعون وهامان وقارون فقال المريسي : ادخلك الله في أعلى عليين مع محمد وإبراهيم وموسى . قال محمد بن اسحق : فذكرت هذه الحكايات لبعض أصحابنا فقال : ألا تدري أي شيء أراد المريسي بقوله ؟ كان طنزاً منه <sup>(١)</sup> لأنه يقول ليس ثم جنة ولا نار

أخبرنا محمد بن أحمد بن يعقوب أنبأنا محمد بن نعيم الضبي قال سمعت أبا محمد



جعفر بن صالح <sup>(١)</sup> يقول سمعت ابا سليمان داود بن الحسين يقول سمعت اسحق بن ابراهيم الحنظلي يقول : دخل حميد الطوسي على امير المؤمنين وعنده بشر المريسي ، فقال امير المؤمنين لحميد : أتدري من هذا يا أبا غاتم ؟ قال لا . قال هذا بشر المريسي فقال حميد : يا امير المؤمنين هذا سيد الفقهاء . هذا قد رفع عذاب القبر وسؤال منكر ونكير والميزان والصراط . انظر هل يقدر ان يرفع الموت . ثم نظر إلى بشر فقال : لو رفعت الموت كنت سيد الفقهاء حقا .

اخبرنا الحسن بن محمد الخلال حدثنا يوسف بن عمر القواس حدثنا احمد بن عيسى بن السكن قال سمعت أبا يعقوب إسحاق بن ابراهيم لؤلؤي يقول : مررت في الطريق فإذا بشر المريسي والناس عليه مجتمعون ، فرأيت يهودي ، فأنا سمعته يقول : ليفسدن عليكم كتابكم كما أفسد أبوه علينا التوراة ، يعني ان أباه كان يهوديا .

وأخبرنا حمزة بن محمد بن طاهر الدقاق حدثنا الوليد بن بكر الأندلسي حدثنا علي بن احمد بن زكريا الهاشمي حدثنا أبو مسلم صالح بن احمد بن عبد الله بن صالح العجلي قال حدثني أبي قال : رأيت بشراً المريسي لعنه الله مرة واحدة ، شيخاً قصيراً ذميراً المنظر وسخ الثياب ، وافر الشعر ، أشبه شيء باليهود . وكان أبوه يهودياً صباغاً بالكوفة في سوق المراضع . ثم قال : لا يرحمه الله فإنه كان فاسقاً

أخبرنا أبو بكر البرقاني حدثنا يعقوب بن موسى الأرديلي حدثنا احمد بن طاهر بن النجم الميائمي حدثنا سعيد بن عمرو البرذعي قال سمعت أبا زرعة - يعني الرازي - يقول : بشر المريسي زنديق

أخبرنا أبو محمد عبد الله بن علي بن عياض القاضي بصور حدثني محمد بن احمد بن جميع حدثنا ابن مخلد إملاء ، قال حدثني يوسف بن يعقوب حدثنا إشار بن موسى

قال : سمعت أبا يوسف القاضي يقول لبشر المريسي : طلب العلم بالكلام هو الجهل والجهل بالكلام هو العلم . وإذا صار رأساً في الكلام قيل زنديق أو رعى بالزندقة .  
يا بشر بلغني عنك أنك تتكلم في القرآن ، إن أقررت أن الله علماً خصت ، وإن جحدت العلم كفرت

أخبرنا أبو سعيد محمد بن موسى بن الفضل الصيرفي حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب الأصم حدثنا عبد الملك بن عبد الحميد بن ميمون بن مهران الرقي بالرقعة حدثنا سليمان بن منصور بن عمار في مجلس روح بن عباد . قال كتب لبشر المريسي إلى أبيه منصور بن عمار : أخبرني ، القرآن خالق أو مخلوق ؟ قال : فكتب إليه : طافنا الله وإياك من كل فتنة ، وجعلنا وإياك من أهل السنة والجماعة . فانه إن يفعل فأعظم بها من نعمة ، والا فهي الهلكة ، وليست لأحد على الله بحد المرسلين حجة . نحن نرى أن الكلام في القرآن بدعة يشارك فيها السائل والجيب ، وتعاطى السائل ما ليس له ، وتكلف الجيب ما ليس عليه . وما أعرف خالقاً إلا الله ، وما دون الله مخلوق . والقرآن كلام الله . فانه بنفسك وبالمختلفين معك إلى أميائه التي سماه الله بها تكن من المهتدين . ولا تسم القرآن باسم من عندك فتكون من الضالين . جعلنا الله وإياك من الذين يخشونه بالغيب ، وهم من الساعة مشفقون

أخبرنا محمد بن أحمد بن رزق حدثنا إبراهيم بن محمد بن يحيى المزكي أخبرنا محمد ابن إسحاق السراج قال سمعت الفضل بن إسحاق الدوري يقول سمعت الميضي يقول : كنا عند يزيد بن هارون فذكروا المريسي فقال ما يقول ؟ قالوا يقول القرآن مخلوق . فقال هذا كافر

حدثنا هلال بن محمد بن جعفر الحفار حدثنا محمد بن جعفر الأدي القاري حدثنا عبد الله بن الحسن الهاشمي قال كنا عند يزيد بن هارون وشاد بن يحيى بناظره في شيء من أمر المريسي ، وهو يدعو عليه ، فسمعنا يزيد وهو يقول : من

قال القرآن مخلوق فهو كافر

أخبرنا طلحة بن علي بن الصقر الكناني أخبرنا محمد بن عبد الله بن إبراهيم الشافعي قال حدثني أبو بكر الخثلي حدثنا إبراهيم بن عبد الله بن يسار الواسطي قال كنا عند يزيد بن هارون وشاذ يناظره في شيء من أمر المريسي ، وهو يدعو عليه . فنفرتنا على أن يزيد قال من قال القرآن مخلوق فهو كافر

أخبرني الحسن بن أبي طالب حدثنا أحمد بن إبراهيم بن الحسن حدثنا إبراهيم بن محمد بن عرفة قال حدثنا محمد بن عبد الملك حدثنا حامد بن يحيى عن يزيد بن هارون قال : المريسي حلال الدم يقتل

حدثني أحمد بن محمد المستملي حدثنا محمد بن جعفر الشروطي حدثنا أبو الفتح محمد بن الحسين الأزدي حدثني أحمد بن الحسن الجوادى حدثنا محمد بن يزيد قال قال يزيد بن هارون : حرّضت أهل بغداد على قتل بشر المريسي غير مرة

أخبرني الحسن بن علي التميمي حدثنا عمر بن أحمد الواعظ حدثنا الحسين بن أحمد بن صدقة حدثنا أحمد بن أبي خيثمة حدثنا يحيى بن يوسف الزمّي قال سمعت شبابة بن سوار قال : اجتمع رأيي ورأي أبي النضر هاشم بن القاسم وجماعة من الفقهاء على أن المريسي كافر جاحد . أرى أن يستتاب . فإن تاب وإلا ضربت عنقه .

أخبرني محمد بن أحمد بن أبي طاهر الدقاق حدثنا أحمد بن سليمان حدثنا عبد الله ابن أحمد قال سمعت أبي يقول : كنا نحضر مجلس أبي يوسف : فكان بشر المريسي يجيء فيحضر في آخر الناس ، فيشغب ، فيقول : إيش تقول ؟ وإيش قلت يا أبا يوسف ؟ فلا يزال يصيح ويضبح . فكنت أسمع أبا يوسف يقول : اصعدوا به إلى . قال أبي : وكنت في القرب منه . فجعل يناظره في مسألة ففني على بعض قوله فقلت للذي كان أقرب مني : إيش قاله ؟ فقال : قاله أبو يوسف : لا تنتهي حتى

تصعد خشبة<sup>(١)</sup>

أخبرنا أبو سعيد المظفر بن الحسن مبط أبي بكر بن لال الهمداني قال حدثنا جدي قال سمعت القاسم بن بشار يقول سمعت إبراهيم بن الحسن يقول : ركب عفان بن مسلم يوما وأنا قابض على عنان البغلة . فاستقبلنا شيخ قصير كبير الرأس كبير الأذنين فقال : نَحَّ البغلة نَحَّ البغلة أما ترى الكافر ؟ قلت : من هذا يا أبا عفان ؟ قال : هذا بشر بن غياث المريسي . قال إبراهيم : ويوم مات بشر جعل الصبيان يتعادون بين يدي الجنائزة ؛ ويقولون من يكتب إلى مالك ؟ من يكتب إلى مالك ؟<sup>(٢)</sup>

أخبرنا أبو عبدالله محمد بن أحمد بن أبي طاهر الدقاق حدثنا أبو بكر أحمد بن سليمان النجاد حدثنا عبدالله بن أحمد بن حنبل حدثني أحمد بن إبراهيم الدورقي سوا أخبرنا محمد بن أحمد بن رزق أخبرنا أحمد بن عيسى بن الهيثم الثمار حدثنا عبيد بن خلف البزار قال حدثني أحمد بن إبراهيم الدورقي قال حدثني محمد بن نوح المضروب عند المسعودي القاضي قال سمعت أمير المؤمنين هارون يقول بلغني أن بشرا المريسي يزعم أن القرآن مخلوق والله على لئن أنظرني به لأقتلنه قتلة ما قتلها أحد قط . واللفظ لحديث ابن أبي طاهر

أخبرنا أبو القاسم علي بن محمد بن عيسى بن موسى البزار قال حدثني أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد المصري حدثنا محمد بن الحسين الأنماطي حدثنا يحيى بن يوسف

---

(١) كذا في الأصل وفي تاريخ الخطيب وفي لسان الميزان . وزاد ابن حجر في لسان الميزان : يعني تصلب .

(٢) أي خازن النار وهذي طـيقة أنطق الله بها الصبيان

## - خ -

الزبي قال رأيت ليلة جمعة ونمحن في طريق خراسان في مفازة أموه <sup>(١)</sup> ابليس لعنه الله في المنام . قال وإذا بدنه ملبس شعراً ورأسه إلى أسفل ورجليه إلى فوق . وفي بدنه عيون مثل النار . قال فقلت له من أنت ؟ قال ابليس . قال قلت له وأين تريد ؟ قال بشر بن يحيى رجل كان عندنا بمرءى رأى المريسى . قال ثم قال مامن مدينة إلا ولى فيها خليفة . قلت من خليفك في العراق ؟ قال بشر المريسى ، دعا الناس إلى ما عجزت أماً عنه . قال القرآن مخلوق

أخبرنا أبو بكر البرقاني قال قرأنا على محمد بن اسحق الصفار حدثكم ابراهيم بن حماد حدثنا العباس بن أبي طالب حدثنا يحيى بن يوسف الزبي قال : رأيت في المنام ابليس رجلاه في الأرض ورأسه في السماء ، أسود مثل الليل . وله عينان في صدره . فلما رأيته قلت من أنت ؟ قال : ابليس . قال فجعلت أقرأ آية الكرسي . قال فقلت له : ما أقدمك هذه البلاد ؟ قال : إلى بشر بن يحيى رجل من الجهمية . قال قلت : من استخلفت بالعراق ؟ قال : مامن مدينة ولا قرية إلا ولى فيها خليفة . قلت من خليفك بالعراق ؟ قال بشر المريسى ، دعا الناس إلى أمر عجزت عنه

أخبرني الحسن بن محمد اخلال حدثنا محمد بن العباس الخزاز حدثنا الحسين بن علي ابن الحسين الأسدي حدثنا الفضل بن يوسف بن يعقوب بن حمزة القصباني حدثنا محمد بن يوسف العباسي قال حدثنا محمد بن علي بن طليان القاضي قال : قال بشر بن غياث المريسى : القول في القرآن قول من خالفني : غير مخلوق . قال قلت : فالتقول قولهم فأرجع عنه . قال : أرجع عنه وقد قلته منذ أربعين سنة ، ووضعت فيه الكتب واحتججت فيه بالحجج ؟

أخبرني الحسن بن علي التميمي حدثنا عمر بن احمد الواظ حدثنا محمد بن أبي الناج

---

(١) أمو ، وأموه ، وأمويه . هي أمل الشط أكبر مدينة بطبرستان . والمعجم

يقولون أمو ، على الاختصار . معجم البلدان

حدثنا عبد الله بن محمد بن مرزوق المتكى البصرى قال حدثنى أبو بكر بن خلاد الباهلى قال : كنت عند ابن عيينة إذ أقبل بشر المريسى ، فتكلم بذلك الكلام الردى . فقال ابن عيينة : اقتلوه . قال ابن خلاد فأنا فيمن ضربته بيدي أخبرنا أبو نعيم الحافظ حدثنا أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبرانى حدثنا أبو الزباع روح بن الفرج المصرى حدثنا حامد بن يحيى البلخى قال قيل لسفيان بن عيينة : إن بشرا المريسى يقول : إن الله عز وجل لا يرى يوم القيامة ، فقال قتله الله دُونَ بَنَةِ ، ألم يسمع الله عز وجل يقول ( كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ) فجعل احتجابهم عنه عقوبة لهم . فإذا احتجب عن الأولياء والأعداء فأى فضل للأولياء على الأعداء ؟

حدثنا محمد بن أحمد بن طاهر حدثنا أحمد بن سليمان حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثنى أبى قال أخبرت عن بشر بن الوليد قال كنت جالسا عند أبى يوسف القاضى فنخل عليه بشر المريسى فقال له أبو يوسف حدثنا اسماعيل عن قيس عن جرير عن النبى ﷺ - وذكر حديث الرؤية - ثم قال أبو يوسف : إني والله مؤمن بهذا الحديث وأصحابك ينكرونه . وكأنى بك قد شغلت على الناس خشية باب الجسر فأخبر

أخبرنى الحسن بن محمد الخلال قال سمعت عمر بن أحمد الواعظ قال سمعت عبد الله بن محمد بن عبد العزيز يقول قال عبد الله بن عمر الجعفى سمعت حسيناً الجعفى حين حدث بمحدث الرؤية يقول على رغم أنف بشر المريسى أخبرنى أبو طالب عمر بن إبراهيم الفقيه حدثنا اسماعيل بن محمد بن اسماعيل الكاتب حدثنا محمد بن عبد الواسطى قال حدثنى هارون بن عبد الله الحلال حدثنا محمد بن أبى كبشة قال سمعت هاتفاً فى البحر يقول لا إله إلا الله ؛ على ثمالة وعلى المريسى لعنة الله . قال وكان معنا فى المركب رجل من أصحاب المريسى ، فخر ميتاً أخبرنا القاضى أبو محمد الحسن بن الحسين بن رامين الاسترأباذى حدثنا أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن جعفر حدثنا أحمد بن سعيد الجرجانى أخبرنا عمران بن

مومى أخبرنا الحسن بن محمد بن الأزهر قال سمعت عثمان بن سعيد الرازى حدثنا  
 الثقة من أصحابنا قال لما مات بشر بن غياث المريسى لم يشهد جنازته من أهل العلم  
 والسنة إلا عبيد الشوزى ، فلما رجع من جنازة المريسى أقبل عليه أهل السنة  
 والجماعة فقالوا يا عدو الله ، تلتحل السنة وتشهد جنازة المريسى ؟ قال أنظرونى حتى  
 أخبركم ، ماشهت جنازة وجدت فيها من الأجر مارجوت فى شهود جنازته . لما وضع  
 موضع الجنازة قلت فى الصف فقلت : اللهم عبدك هذا كان لا يؤمن برؤيتك فى الآخرة  
 اذهب فاحجبه عن النظر الى وجهك يوم ينظر اليك المؤمنون ، اللهم عبدك هذا كان  
 لا يؤمن بعذاب القبر اللهم فعذبه اليوم فى قبره عذاباً لم تعذبه أحداً من خلقك . اللهم  
 عبدك هذا كان ينكر الميزان اللهم فخفف ميزانه يوم القيامة . اللهم عبدك هذا كان ينكر  
 الشفاعة اللهم فلا تشفع فيه أحداً من خلقك يوم القيامة . قال فسكتوا عنه وضحكوا  
 أخبرنا على بن محمد بن عبد الله المفضل حدثنا عثمان بن أحمد الدقاق حدثنا  
 الحسن بن عمرو الشيبى المروزي قال : سمعت بشر بن الحارث يقول : جاء موت هذا  
 الذى يقال له المريسى وأنا فى السوق . فلولا أنه كان موضع شهرة لكان موضع شكر  
 وسجود . الحمد لله الذى أماته . هكذا قولوا

أخبرنا الحسين بن على الطناجيرى حدثنا محمد بن على بن سويد المؤدب حدثنا  
 عثمان بن اسماعيل بن بكر السكرى قال سمعت أبى يقول سمعت أحمد الدورى يقول : مات  
 رجل من جيرائنا شاب ، فرأيت فى المنام وقد شاب . فقلت : ما قصتك ؟ قال : دفن  
 فى مقبرتنا بشر . ففرت جهنم زفرة شاب كل من فى المقبرة منها  
 أخبرنى الحسين بن على الصيمرى حدثنا محمد بن عمران الرزبانى أخبرنى على  
 ابن هارون أخبرنى عبيد الله بن أحمد بن طاهر عن أبيه قال : مات بشر المريسى فى  
 ذى الحجة سنة ثمانى عشرة ومائتين قال : ويقال سنة تسع عشرة ومائتين<sup>(١)</sup>

(١) وله ترجمة فى كتاب لسان الميزان للحافظ ابن حجر ( ج ٢ ص ٢٩ - ٣٠ )  
 لا تختلف كثيراً عما ذكره الخطيب

## ترجمة ابن الثلجى

أخبرنا أبو حفص عمر بن عبد المنعم بن عمر بن القواس أخبرنا أبو الين زيد بن الحسن بن زيد الكندى وأبو القاسم بن عبد الصمد بن محمد بن أبي الفضل بن الحرستاني إجازة قال الكندى أخبرنا أبو منصور عبد الرحمن بن محمد بن عبد الواحد القزاز قال ابن الحرستاني أخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد بن منصور بن قيس قال أخبرنا أبو بكر الخطيب قال :

محمد بن شجاع أبو عبد الله يعرف بابن الثلجى . كان فقيه أهل العراق في وقته ، وهو من أصحاب الحسن بن زياد اللؤلؤى وحدث عن يحيى بن آدم وإسماعيل بن علية ، ووكيم ، وأبي أسامة وعبيد الله بن موسى ومحمد بن عمر الواقدي . روى عنه يعقوب بن شيبة وابن ابنه محمد بن أحمد بن يعقوب وعبد الوهاب بن أبي حية وعبد الله بن أحمد ابن ثابت البزاز في آخرين

أخبرنا علي بن محمد بن الحسن المالكى أخبرنا أبو بكر الأبهري أخبرنا أبو بكر محمد بن يعقوب بن شيبة ببغداد حدثنا محمد بن شجاع الثلجى ، أبو عبد الله ، حدثنا يحيى بن آدم حدثنا شريك عن عبد الله عن نافع عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ «الشيقي من شقي في بطن أمه» قال يحيى بن آدم : ما حدثت بهذا الحديث غيرك أخبرني الأزهرى حدثنا عبيد الله بن عثمان بن يحيى حدثنا أبو الحسن محمد بن إبراهيم بن حريش البغوى قال : وكان ينزل في درب يعقوب : الحسين بن أبي مالك . وكان ينزل فيه أيضاً محمد بن شجاع الثلجى ودرب يعقوب منسوب إلى يعقوب بن سوار ، أحد قواد المهدي . قال : والدرجة اليه منسوبة . وقد رأيت من ولده عدة . قال : ومن ولده : المعروف بعبد الله بن يعقوب الثلجى الذى تنصر ببلاد الروم ، وليس بينه وبين محمد بن شجاع قرابة



أخبرنا إبراهيم بن مخلد حدثنا أحمد بن كامل القاضي حدثني أبو الحسن علي  
 ابن صالح بن أحمد ابن الحسن بن صالح البغوي حدثني محمد بن عبد الله أبو عبد الله  
 الهروي صاحب محمد بن شعجاع الثلجي قال سمعت أبا عبد الله محمد بن شعجاع الثلجي  
 يقول : ولدت في ثلاثة وعشرين يوما من رمضان سنة إحدى وثمانين ومائة ؛ وتوفي  
 وهو في صلاة العصر ساجداً ؛ لأربع ليال خلون من ذى الحجة سنة ست وستين  
 ومائتين . ودفن في بيت من دأره ملاصقاً للمسجد . وأخرج للبيت شبك إلى  
 الطريق . ودفنه في الدرب المعروف بدرب المعوج الملاصق لدأر محمد بن عبد الله  
 بن طاهر

قال أبو الحسن : وحكي لي جدي أنه سمع أبا عبد الله محمد بن شعجاع يقول :  
 ادفنوني في هذا البيت . فإنه لم يبق طابق فيه إلا ختمت عليه القرآن  
 وكان محمد بن شعجاع يذهب إلى الوقف في القرآن

قال فأخبرنا الحسن بن علي التميمي أخبرنا أحمد بن جعفر بن حمدان حدثنا  
 عبد الله بن أحمد بن حنبل قال : سمعت القواريري يقول ، قبل أن يموت بمشرة  
 أيام : وذكر ابن الثلجي فقال : هو كافر . فذكرت ذلك لأمير القاضى .  
 فسكت فقلت له : ما أكفره إلا بشيء سمعه منه . قال : نعم

أخبرنا علي بن طلحة المقرئ أخبرنا محمد بن العباس الخزاز حدثنا أبو مزاحم  
 موسى بن عبيد الله بن يحيى بن خاقان أنه سأل أحمد بن حنبل عن ابن الثلجي  
 فقال : مبتدع صاحب هوى

أخبرني عبد الغفار بن محمد المؤدب حدثنا عمر بن أحمد بن عثمان الراعظ  
 حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن حدثنا محمد بن خلف بن وكيع حدثنا السري بن  
 مكرم المقرئ قال : بعث المتوكل إلى أحمد بن حنبل يسأله عن ابن الثلجي ويحيى  
 ابن أكرم في ولاية القضاء فقال : أما ابن الثلجي فلا ولا علي حارس

أخبرني أبو بكر البرقاني حدثني محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الملك الأدي  
حدثنا محمد بن علي بن أبي داود البصري حدثنا زكريا بن يحيى الساجي قال :  
فأما محمد بن شعاع الثلجي فكان كذابا احتال في إبطال الحديث عن رسول  
الله ﷺ ورده نصرة لأبي حنيفة ورأيه

حدثني أحمد بن محمد المستمل أخبرنا محمد بن جعفر الوراق أخبرنا أبو الفتح  
محمد بن الحسين الأزدي الحافظ قال : محمد بن شعاع الثلجي البغدادي كذاب  
لأنه الرواية عنه ، لسوء مذهبه وزيفه عن الدين  
أخبرني الحسن بن أبي طالب أخبرنا عبد الرحمن بن عمر الخلال حدثنا أبو الحسن  
محمد بن إبراهيم حبیش : من لفظه أملاء - قال : مات محمد بن شعاع في آخر سنة  
خمس وستين أو أول سنة ستة وستين ومائتين  
أخبرنا محمد بن عبد الواحد حدثنا محمد بن العباس قال : قرىء علي ابن المنادي  
وأنا أسمع : قال : ومحمد بن شعاع الثلجي كان يتفقه وقرىء الناس القرآن . مات  
نجاة . وذلك في سنة ست وستين ومائتين  
قرأت على الحسن بن أبي بكر عن أحمد بن كامل القاضي قال ولمشرخلون من  
ذي الحجة سنة ست وستين ومائتين مات أبو عبد الله محمد بن شعاع الثلجي  
قبه وقته .



وقد ذكرنا هنا ترجمة هذين الجهميين الضالين ليميز أهل الهداية ، بمعرفة أهل  
الضلالة . نسأل الله السلامة والعافية والثبات على الرشد . وأن يحتم لنا بالإيمان الصادق

محمد حبيب الرفعي

رئيس جماعة انصار السنة المحمدية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَلَى بَشَرِ الْمُرْسِيِّ الْعَبِيدِ

بتحقيق وعلى نقمة

محمد حامد الفهمي

رئيس جماعة أنصار السنة المحمدية

١٣٥٨ هـ - ١٩٣٩ م

---

مطبعة أنصار السنة المحمدية



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ رب يسر وأعن يا كريم ﴾

أخبرنا الشيخ الإمام أبو سعيد عبد الرحمن بن محمد بن أحمد بن الأحنف قال :  
أخبرنا اسحق بن أبي اسحق القراب الحافظ قال : أخبرنا أبو بكر محمد بن أبي  
الفضل بن محمد بن الحسين المزكي قال : أخبرنا أبو عبد الله محمد بن إبراهيم الصرام  
قال : حدثنا عثمان بن سعيد القارمي رحمه الله ورضي عنه قال :

الحمد لله قبل كل كلام ؛ وله الحمد في كل مقام . وعلى محمد صلوات ربنا وعليه  
أفضل السلام

أما بعد . فقد عارض مذاهبنا في الإنكار على الجهمية ممن بين ظهر يكم  
معارض . واثبت لنا منهم مناقض . ينقض ما روينا فيهم عن رسول الله ﷺ  
وعلى آله وأصحابه ، بتفاسير المضل المريسي - بشر بن غياث - الجهمي . فكان  
من صنع الله لنا في ذلك المعارض على كلام بشر ، إذ كان مشهوراً عند العامة بأقبح  
الذكر ، متنعها بضلالاته في كل مصر ، ليكون ذلك أعون لنا على المعارض عند  
الخلق ، وأتبع في قلوبهم لقبول الحق . ومواضع الصلح . ولو قد كفى فيها عن بشر  
كان جديراً أن ينفذ عليهم بعضه في خفاء وفي ستر . ولم يظن له من الناس إلا كل  
من تبصر . غير أنه أفصح باسم المريسي وصرح . وحقق على نفسه به الظن وصحح .  
ولم ينظر لنفسه ولا لأهل بلاده ولم ينصح . فحسب امرئ من الخيبة والحيرمان  
وفضيحة في الكون والبلدان : أن يكون إمامه في توحيد الله بشر بن غياث المريسي  
الملحد في أسماء الله ، المعطل للمفترى لصفات ربه ، الجهمي

انشأ هذا المعارض يحكى في كتاب له عن الرئيسى من أنواع الضلال ،  
وشنيع المقال ، والحجج المحال : ما لم يكن بكل ذلك نعرفه ، ونصفه فيه برأية  
مناقضة الحجج ما لم يكن يقدر أن يصفه . فتجافينا عن كثير من مناقضة المعارض .  
وقصدنا قصد الرئيسى العاثر في قوله الملاحظ : لما أنه أمكن في الحجاج من نفسه .  
ولم يظن لغور ما يخرج من رأسه : من الكلام المدلس المنقوض ، والكفر الواضح  
المرفوض . وكيف يهتدى بشر للتوحيد ؟ وهو لا يعرف مكان <sup>(١)</sup> واحده ؟ فلا هو  
برزعه في الدنيا والآخرة بواجده . فهو إلى التعطيل أقرب منه إلى التوحيد . وواحدة  
بالمعدوم أشبه منه بالموجود . وسنبر لكم عنه من نفس كلامه ما يحكم عليه بالجحود  
بعون الملك المجيد الفعال لما يريد

ولولا ما بدأكم هذا المعارض بإذاعة ضلالات الرئيسى وبثها فيكم ، ما اشتغلنا  
بذكر كلامه . مخافة أن يعلق بهض كلامه بقلوب الجهال ، فيلقبهم في شك من  
خاتمهم وفي ضلال ، أو أن يدعوم إلى تأويله المحال . لأن كل كلامه نقص ووقية  
في الرب ، واستخفاف بجلاله وسب . وفي التنازع فيه يتخوف الكفر ويرهب  
ولذلك قال عبدالله بن المبارك « لأن أحكى كلام اليهود والنصارى أحب  
إلى من أن أحكى كلام الجهمية » حدثناه الحسن بن الصباح البزاز قال : حدثنا  
على بن الحسين بن شقيق عن ابن المبارك

فمن أجل ذلك كرهنا الخوض فيه ، وإذاعة نقائضه حتى أذاعها المعارض  
فيكم وبثها بين أظهركم . فخشينا أنه لا يسعنا إلا الإنكار على من بثها . ودعا الناس  
إليها ، مناخه عن الله ، وتثبيتاً لصفاته العليا . ولأممائه الحسن . ودعاء إلى الطريقة  
المثلى . وحماية عن ضعفاء الناس وأهل الغفلة من النساء والصبيان أن يضلوا بها ،  
أو أن يفتنوا ، إذ بثها فيهم رجل كان يشير إليه بعضهم بشيء من فقه وبصر  
ولا يفتنون لمراثته إن هو غش ، فيكونوا من أخواتها منه على حذر .

(١) كان خيرا لو قال « أين » ولم يقل « مكان »

وقد كتب إلى علي بن خنيسم أنه سمع عيسى بن يونس يقول « لا نجبالسوا  
الجهمية. و بينوا للناس أمرهم كي يعرفهم فيحذروهم »

قال ابو سعيد : افتتح هذا المعارض كتابه بكلام نفسه منشأ لكلام  
المريسي ، مدلسا على الناس بما بهم أن نمكي <sup>(١)</sup> ويُرَى مَنْ قَبْلَهُ مِنَ الْجَهَالِ وَمَنْ  
حَوَالِيهِ مِنَ الْأَغْمَارِ : أَنَّ مَذَاهِبَ جَهْمِ وَالْمَرِيسِيِّ فِي التَّوْحِيدِ كَبَعْضِ اخْتِلَافِ  
النَّاسِ فِي الْإِيمَانِ فِي الْقَوْلِ وَالْعَمَلِ ، وَالزِّيَادَةِ وَالنَّقْصَانِ . كَاخْتِلَافِهِمْ فِي التَّشْيِيعِ  
وَالْقَدَرِ . وَنَحْوِهَا . كَيْلَا يَنْفَرُوا مِنْ مَذَاهِبِ جَهْمِ وَالْمَرِيسِيِّ أَكْثَرَ مِنْ نَفَرِهِمْ مِنْ  
كَلَامِ الشَّيْعَةِ وَالْمَرْجُئِيَّةِ وَالْقَدَرِيَّةِ . وَقَدْ أَخْطَأَ الْمَعَارِضُ فِي عَجْزَةِ السَّبِيلِ . وَغَلَطَ  
غَلَطًا كَثِيرًا فِي التَّأْوِيلِ . لَمَّا أَنَّ هَذِهِ الْفِرْقَ لَمْ يَكْفُرْهُمْ الْعُلَمَاءُ بِشَيْءٍ مِنْ اخْتِلَافِهِمْ  
وَالْمَرِيسِيِّ وَجَهْمِ وَأَصْحَابِهِمَا يَكْفُرُهُمْ أَهْلُ الْفِرْقِ . لَمْ يَشْكُ أَحَدٌ مِنْهُمْ فِي إِكْفَارِهِمْ .  
صَحَّحَتْ مَحْبُوبُ بْنُ مُوسَى الْأَنْطَاكِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ وَكِيعًا يَكْفُرُ الْجَهْمِيَّةَ .

وكتب إلى علي بن خنيسم أن ابن المبارك كان يخرج الجهمية من عداد المسلمين  
وصحبت يحيى بن يحيى وأبا توبة وعلي بن المديني يكفرون الجهمية . ومن يدعى  
أن القرآن مخلوق .

فلا يقيس الكفر ببعض اختلاف هذه الفرق إلا امرؤ جهل العلم . ولا  
يوقف فيه على كفرهم .

فادعى المعارض أن الناس قد تكلموا في الإيمان ، وفي التشيع ، والقدر ونحوه  
ولا يجوز لأحد أن يتأول في التوحيد غير الصواب : أن جميع خلق الله يدرك  
بالحواس الخمس : اللمس ، والشم ، والذوق ، والبصر بالعين ، والسمع .  
والله يزعم المعارض لا يدرك بشيء من هذه الحواس .

فقلنا لهذا المعارض ، الذي لا يدرك كيف يتناقض : أما قولاك لا يجوز لأحد

أن يتأول في التوحيد غير الصواب فقد صدقت . وتفسير التوحيد عند الأمة وصوابه قول « لا إله إلا الله وحده لا شريك له » التي قال رسول الله ﷺ « من جاء بها مخلصاً دخل الجنة » « أسرحت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله » من قالها فقد وحد الله .

وكذلك روى جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ « أنه أهلّ بالتوحيد في حجة الوداع . فقال : لبيك اللهم لبيك . لبيك لا شريك لك لبيك . ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك » حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة عن حاتم بن اسماعيل عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر . فهذا تأويل التوحيد وصوابه عند الأمة . فمن أدخل الحواس الخمس أيها المعارض في صواب التأويل من أمة محمد ومن عداها فأشتراليه . غير ما ادعيت فيه من الكذب على ابن عباس من رواية بشر المريسي ، ونظرائه ؟

ولمن تأول في التوحيد الصواب لقد تأولت أنت فيه غير الصواب إذ ادعيت أن الله لا يدرك ولن يدرك بشيء من هذه الحواس الخمس ، اذ هو في دهاوك لاشيء . والله مكذب من ادعى هذه الدعوى في كتابه اذ يقول عز وجل ( وكلم الله موسى تكليماً ) ( ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكهم ) ( ووجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة )

فأخبر الله تعالى في كتابه أن موسى أدرك منه الكلام بسمعه . وهو أحد الحواس عندك وعندنا . ويدرك في الآخرة بالنظر اليه بالآعين ، وهي الحاسة الثانية . كما قال الله تعالى ( وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ) وقال رسول الله ﷺ « ترون ربكم يوم القيامة كما ترون الشمس والقمر جهرًا ؛ لا تضاءلون في رؤيته »

وروى عدي بن حاتم الطائي قال : قال رسول الله ﷺ « ما منكم من أحد إلا سيكلمه الله ليس بينه وبينه ترجمان » حدثناه عمر بن عون الواسطي عن أبي معاوية عن الأعمش عن خيشمة عن عدي بن حاتم عن النبي ﷺ :



فذلك الناطق من قول الله . وهذا الصحيح المشهور من قول رسول الله ﷺ  
فأى صواب هو أيمن من هذا ؟ فلذلك قلنا إن المأرض قد تأول فيه غير الصواب .

## باب الإيمان بأسماء الله

﴿ وأنها غير مخلوقة ﴾

ثم اعترض المتعرض أسماء الله المقدسة . فذهب في تأويلها منذهب إمامه  
المريسي . فادعى أن أسماء الله غير الله ، وأنها مستعارة مخلوقة . كما أنه قد يكون  
شخص بلا اسم . فتسميته لا تزيد في الشخص . ولا تنقص . يعني أن الله كان  
مجهولاً كشخص مجهول . لا يهتدى لاسمه . ولا يدري ماهو ؛ حتى خلق الخلق  
فابتدعوا له أسماء من مخلوق كلامهم . فأطروها إياه من غير أن يعرف له اسم  
قبل الخلق .

ومن ادعى التأويل في أسماء الله فقد نسب الله تعالى إلى العجز والوهن ، والضرورة  
والحاجة إلى الخلق . لأن المستعير محتاج مضطر . والمعير أبداً أعلى منه وأغنى .  
ففي هذه الدعوى استجهال الخالق . إذ كان برزعه هملاً لا يدري ما اسمه وهو ما وصفته .  
والله المتعالى عن هذا الوصف المنزه عنه . لأن أسماء الله هي تحقيق صفاته .  
سواء عليك قلت : عبت الله ، أو عبت الرحمن ، أو الرحيم ، أو الملك العزيز  
الحكيم . وسواء على الرجل قال : كفرت بالله ، أو قال : كفرت بالرحمن الرحيم ؛  
أو بالخالق العزيز الحكيم . وسواء عليك قلت : عبد الله ، أو عبد الرحمن ،  
أو عبد العزيز ، أو عبد الحميد . وسواء عليك قلت : يا الله ، أو يا رحمان ،  
أو يا رحيم ، أو يا ملك يا عزيز يا جبار . بأى اسم دعوته من هذه الأسماء ، أو أضفته  
إليه . فأنما تدعو الله نفسه من شك فيه فقد كفر .

وسواء عليك قلت ربى الله ، أو ربى الرحمن . كما قال الله ( وربنا الرحمن

المستعان على ما تصفون) وقال الله (سبح لله ما فى السموات وما فى الأرض)  
وقال (وسبحوه بكرة وأصيلا) كذلك قال فى الاسم (سبح اسم ربك الأعلى)  
كما قال (يسبح لله)

ولو كانت الاسم مخلوقا مستعاراً ، غير الله لم يأمر الله أن يسبح مخلوقا  
غيره . وقال (له الأسماء الحسنى) (يسبح له ما فى السموات والأرض وهو العزيز  
الحكيم) ثم ذكر الآلهة التى تعبد من دون الله بأسمائها المخلوقة المستعارة . فقال  
(إن هى إلا أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم) وكذلك قال هود لقومه حين قالوا  
(أجئتنا لعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا؟) فقال لهم نبيهم (أتجادلوننى  
فى أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم) يعنى أن أسماء الله لم تزل ، كما لم يزل الله ، وأنها  
بخلاف هذه الأسماء المخلوقة التى أطاروها الأصنام . والآلهة التى عبدوها من دونه .  
فان لم تكن أسماء الله بخلافها ، فأى توبيخ لأسماء الآلهة المخلوقة إذ كانت  
أسماءها وأسماء الله مخلوقة مستعارة عندكم بمعنى واحد ، وكلها من تسمية العباد ،  
ومن تسمية آبائهم بزرعهم ؟

ففى دعوى هذا المعارض أن الخلق عرّفوا الله إلى عبادته بأسماء ابتدعوها ،  
لا أن الله عرفهم بها نفسه . فأى تأويل أوحش فى أسماء الله من أن يتأول رجل  
أنه كان كشخص مجهول ، أو بيت ، أو شجرة ، أو بهيمة . لم يسبق لشيء منها  
اسم . ولم يعرف ماهو ، حتى عرفه الخلق بعضهم بمضا .

ولا تقاس أسماء الله بأسماء الخلق . لأن أسماء الخلق مخلوقة مستعارة  
وليس أسماءهم نفس صفاتهم . بل بخالفة لصفاتهم . وأسماء الله صفاته ليس شىء  
منها بخالفا لصفاته . ولا شىء من صفاته بخالفا لأسمائه

فمن ادعى أن صفة من صفات الله مخلوقة ، أو مستعارة فقد كفر وجور . لأنك  
إذا قلت «الله» فهو «الله» وإذا قلت «الرحمن» فهو «الرحمن» وهو «الله» فإذا  
قلت «الرحيم» فهو كذلك . وإذا قلت «حكيم» ، «عليم» ، «مجيد» ، «جبار» ،

متكبر ، قاهر ، قدير ، فهو كذلك ، وهو «الله» سواء . لا يخالف اسم له صفته ، ولا صفته اسما .

وقد يسمى الرجل «حكيمًا» وهو جاهل ، و«حكما» وهو ظالم . وعزيرًا . وهو حقير . وكريمًا وهو لثيم . وصالحًا وهو طالح . وسعيدًا وهو شقي . ومحمودًا وهو مذموم . وحبيبًا وهو بغيض . وأسدًا ، وحمارًا ، وكلبًا ، وجديًا ، وكلبًا ، وهرًا ، وحظلة ، وعلقمة ، وليس كذلك ، والله تعالى وتقدس اسمه كل أسمائه سواء . لم يزل كذلك ، ولا يزال . لم تحدث له صفة . ولا اسم لم يكن كذلك . كان خالقًا قبل المخلوقين ، ورازقًا قبل المرزوقين ، وطالما قبل المعلومين ، ومسمعًا قبل أن يسمع أصوات المخلوقين وبصيرًا قبل أن يرى أعيانهم . مخلوقه .

قال الله تعالى ( الرحمن على العرش استوى ) وقال ( الله الذى خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة ايام ثم استوى على العرش الرحمن ) وقال مرة ( الرحمن على العرش استوى ) وقال مرة ( الله على العرش استوى ) لأنهما بمعنى واحد ولو كان كما ادعى المعارض وإمامه المريسي : لكان الخالق والمخلوق استويا جميعًا على العرش . إذ كانت أسماؤه مخلوقة عندهم . إذ كان الله فى دعواهم فى حد المجهول أكثر منه فى حد المعروف . لأن لحدوث الخلق حداً ، ووقتنا وليس لأزلية الله حد ولا وقت . لم يزل ولا يزال . وكذلك أسماؤه لم تزل ولا تزال

ثم احتج المعارض لترويج مذهبه هذا بأفصح قياس ، فقال : أرايت لو كتبت اسما فى رقعة ، ثم احترقت الرقعة ، أليس إنما تحترق الرقعة ، ولا تضر الاسم شيئاً ؟ فيقال لهذا الثناء الذى لا يدري ما يخرج من رأسه : إن الرقعة وكتابة الاسم ليس كنفس الاسم . إذا احترقت الرقعة احترق الخط . وبقى اسم الله له . وعلى لسان الكاتب . لم يزل قبل أن يكتب . لم تنقص النار من الاسم ولا بمن له الاسم شيئاً . وكذلك لو كانت أسماء المخلوقين ، لم تنقص النار من أسمائهم ولا من أجسامهم شيئاً . وكذلك لو كتبت الله بهجائه فى رقعة ثم أحرقت الرقعة لا تحترق

الرقة . وكان الله بكلمه على عرشه ، وكذلك لو صور رجل في رقة . ثم ألقيت في النار . لا احترقت الرقة . ولم تضر المصور شيئاً  
وكذلك القرآن لو احترقت المصاحف كلها . لم ينقص من نفس القرآن حرف واحد . وكذلك لو احترق القراء كلهم أو قتلوا أو ماتوا لبقى القرآن بكلمه كما كان ، لم ينقص منه حرف واحد . لأنه منه بدأ وإليه يعود عند فناء الخلق بكلمه غير منقوص

وقد كان لامام المريسي في أسماء الله منعب كمنعبه في القرآن . كان القرآن عنده مخلوقاً من قول البشر ، لم يتكلم الله بحرف منه ، في دعواه . وكذلك أسماء الله عنده من ابتداء البشر ، من غير أن يقول ( إني أنا الله رب العالمين ) برعه قط . وزعم أتى متى اعترف بأن الله تكلم « بآي أنا الله رب العالمين » لزمي أن أقول : تكلم الله بالقرآن . ولو اعترفنا بذلك لانكسر علينا منعبنا في القرآن وقد كسر الله عليهم على رغم أنوفهم فقال ( إني أنا الله رب العالمين ) لاسحق كل مخلوق أن يتكلم بهذا .

فإن فعل ذلك كان كافراً ، كفرعون الذي قال ( أنا ربكم الأعلى ) فهذا الذي ادّعى في أسماء الله أصل كبير من أصول الجهمية التي بنوا عليها محنتهم . وأسسوا بها ضلالاتهم . غلطوا بها الأغمار والسفهاء . وهم يرون أنهم يتالطون بها الفقهاء . ولئن كان السفهاء وقعوا في غلط مذاهبهم فإن الفقهاء منهم لعل يقين .

أرايت قولكم : إن أسماء الله مخلوقة . فمن خلقها ؟ أو كيف خلقها ؟ أجعلها أجساماً وصوراً تشغل أعيانها أمكنة دونه من الأرض والسماء ؟ أم موضعا دونه في الهواء ؟

فإن قلتم لها أجسام دونه . فهذا ما تنقمه عقول العقلاء . وإن قلتم خلقها على ألسنة العباد ، فدعوه بها ، وأعاروها إياه ، فهو بما ادعينا

عليكم : أن الله كان يرعكم مجهولاً لاسمه له حق أحدث الخلق ، وأحدثوا له اسماً من مخلوق كلامهم . فهذا هو الإلحاد بالله وبأسمائه والتكذيب بها . قال ( الحمد لله رب العالمين . الرحمن الرحيم . مالك يوم الدين ) كإيضيفه إلى « رب العالمين » ولو كان كما ادعينم لقليل : الحمد لله رب العالمين المسمى الرحمن الرحيم . مالك يوم الدين . وكما قال ( الله لا إله إلا هو الحى القيوم نزل عليك الكتاب بالحق ) وكما قال ( تنزيل الكتاب من الله ) كذلك قال ( تنزيل من الرحمن الرحيم ) ( تنزيل من حكيم حميد ) ( وإنا لك لتسلقى القرآن من لدن حكيم عليم ) كلها بمعنى واحد وكلها هي « الله » و « الله » هو أحد أسمائه . كالعزیز الحكيم ، الجبار ، المتكبر . كذلك روى زعيمكم الأوسط يعقوب بن يوسف عن الشعبي . إن قنتم بروايته . حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا أبو يوسف عن مجاهد عن الشعبي قال « اسم الله الأعظم هو الله »

حدثنا هبة بن خالد أخبرنا أبو هلال الراسبي عن حيان الأعرج عن خابر بن زيد قال « اسم الله الأعظم هو الله . ألم تروا أنه يبدأ به قبل الأسماء كلها » أفلا يستحي عبد من خالقه ومن خلق ربه ، فيدعي أن « الله » اسم مخلوق مستعار ؟

حدثنا عبد الله بن صالح عن معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال « كهيص اسم من أسماء الله » وقد روى لنا في تفسيرها عن ابن عباس رضى الله عنهما ما حدثناه أحمد ابن يونس أنبأنا هشام عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال « كف من كريم . وعين من عليم . وياه من حكيم . وهام من هاد ، وصاد من صدوق » وحتى أن علي بن أبي طالب رضى الله عنه كان يحملها فيقول « يا كهيص اغفرلى » كما يقول « يا الله اغفرلى »

حدثنا روح بن عبد المؤمن المقرئ حدثنا محمد بن مسلم حدثنا نافع بن أبي نعيم عن فاطمة ابنة علي رضى الله عنهما أنها سمعت علياً يقول « كهيص اغفرلى »

فمن خلق « كيعص » في دعواكم ؟ ومن تكلم بها قبل الله ؟ ومن اهتدى لها غير الله ؟

وكما قال الله في كتابه ( أنا الله رب العالمين ) كذلك قال على لسان نبيه ﷺ « أنا الرحمن » حدثنا مسدد عن سفيان عن الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ابن عوف عن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « قال الله : أنا الرحمن ، وهى الرحم شقت لها من اسمي ؛ فمن وصلها وصلته ، ومن قطعها ينقش » فيقول الله « أنا شقت لها من اسمي » وادعت الجهمية مكذبين لله ولرسوله أنهم أعلاوه الاسم الذى شقها منه .

ومن أين علم الخلق أسماء الخالق قبل تعليمه إياهم ؟ فانه لم يعلم آدم ولا الملائكة أسماء الخلقين ؛ حتى علمهم الله من عنده ، وكان بدء علمها منه . فقال (وعلم آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين ، قالوا سبحانك ؛ لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم . قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم ، فلا أنبأهم بأسمائهم ، قال ألم أقل لكم إني أعلم غيب السموات والأرض ) وقال رسول الله ﷺ « ان لله تسعة وتسعين اسما من أحصاها وحفظها دخل الجنة »

حدثنا حلى بن المديني حدثنا سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبی ﷺ قال « لله تسعة وتسعون اسما ؛ مائة إلا واحدا ، لا يحفظها أحد إلا دخل الجنة ، وهو وتر يحب الوتر »

حدثنا هشام بن عمار الدمشقي حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا خليل بن دعلج عن قتادة عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال « لله تسعة وتسعون اسما ؛ من أحصاها كلها دخل الجنة »

قال هشام : وحدثنا الوليد بن مسلم حدثنا سعيد بن عبد العزيز مثل ذلك . وقال « كلها في القرآن . هو الله الذى لا إله إلا هو الملك ؛ القدوس ، السلام ، المؤمن ، المهيمن ، العزيز ، الجبار ؛ المتكبر ، الخالق ، الباري ، المصور ؛ الغفار

التقوى ، المتين ، الولى ، المحيد ، المبدى ، المعيد ، المحيى ، المميت ، الحى ،  
القيوم ، الماجد ، الواجد ، الأحد ، الفرد ، الصمد ، القادر ، المقتدر ، المقدم ، المؤخر ،  
الأول ، الآخر ، الظاهر ، الباطن ، الوالى ، المتعال ، البر ، التواب ، المنتقم ،  
الغفور ، الرؤوف ، مالك الملك ، ذو الجلال والاكرام ، المقسط ، الجامع ، الغنى ،  
الغنى ، المسطى ، المانع ، الضار ، النافع ، النور ، الهادى ، البديع ، الباقي ، الوارث  
الرشيد ، الصبور »

فهذه كلها أسماء الله لم تزل له كما لم يزل ، بأبها دعوت قائما تدعو الله نفسه  
وفى أسماء الله حجاج وآثار أكثر مما ذكرنا تركناها مخافة التطويل .

وفى ذكرنا من ذلك بيان بين ، ودلالة قاطمة ظاهرة على إلحاد هؤلاء الملحدين فى  
أسمائهم ، المبتدعين أنها محدثة مخلوقة ، قائلهم الله آتى بخرصون . وهز ربنا وجل  
عما غمضوه . وتبارك وتعالى عما تقصوه وهو المنتقم منهم فيما اقترضوه

وأى تأويل أوحش مما يدعى رجل أن الله كمن ولا اسم له ؟ ما يدعى هذا مؤمن .  
ولن يسخر الايمان قلب رجل حتى يعلم أن الله لم يزل إلها واحدا بجميع أسمائه  
وبجميع صفاته . لم يحدث له منها شئ ، كما لم تزل وحدانيته

## باب

وادعى المعارض : أن الله تعالى لا يدرك بشئ من الخواص الخمس . وهى فى  
دعواه : العس ، والشم ، والذوق والبصر بالعين ، والسمع ، واحتج لدعواه بمحدث  
مقتل مكذوب على ابن عباس ، معه شواهد ودلائل كثيرة أنه مكذوب مقتل .

فأول شواهد: أنه رواه المعارض عن بشر بن غياث المريسي المتهم في توحيد الله، المكذب بصفاته

والثاني: أنه رواه بشر عن قوم لا يوثق بهم، ولا يعرفون. رواه المريسي عن أبي شهاب الخولاني، عن نعم بن أبي نعم، عن إبراهيم بن ميمون، عن عطية عن ابن عباس.

فيقال لهذا المعارض: من بشر، وأبو شهاب الخولاني، ونعم بن أبي نعم، فيحكم بروايتهم عن ابن عباس رضي الله عنهما على رواية قوم أجلة مشهورين من أهل العلم. قد روي عن ابن عباس خلافه؟

فمن ذلك: ما حدثنا موسى بن اسماعيل عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن أبي أنسرة عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ «آتى يوم القيامة باب الجنة، فيفتح لي، فأرى ربي وهو على كرسيه، أو سريره، فينجلي لي، فأخبره له ساجدا» فهذا أحد الخواص وهو النظر بالعين والتجلي. رواه هؤلاء المشهورون عن ابن عباس، على رغم بشر.

ومن ذلك: ما حدثنا عمر بن شبة عن جرير بن عبد الحميد، يزيد ابن أبي زياد عن عبد الله بن الحارث عن ابن عباس قال «إذا تكلم الله بالوحي سمعوا له مثل صلصلة الحديد على الصفوان»

وهذا الخواص الثاني، بإسماع الملائكة على رغم بشر ورواية بشر، فما تنق عن بشر روايته عن هؤلاء المنصورين إذا ما كذب برواية هؤلاء المشهورين، مع تكذيب الله إياه قبل؛ وفي كتابه، «إذ يقول (وكلم الله موسى تكليما)» (و تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله) وقال (لا يكلمهم الله يوم القيامة) فأخبر الله أنه قد أسمع موسى نفس كلامه وسمعه موسى بسمعه. وسيكلم من شاء يوم القيامة ويراه المؤمنون يوم القيامة عيانا بأعينهم كما قال الله تعالى ورسوله ﷺ ويحس الملائكة بكلامه عند نزول وحيه حتى يصمقوا من شدة صوته كما قال



أبن عباس وابن مسعود . وتأولا فيه قول الله (حتى إذا فرغ من قولهم قالوا ماذا قال ربكم ؟ قالوا الحق ؛ وهو العلي الكبير)  
فهل من حواس أقوى من السمع والنظر ؟

فمن يلتفت إلى بشر وتفسير بشر ، ويترك الناطق من كتاب الله والمأثور من قول رسول الله ﷺ ، إلا كل محبول محنول ؟

ثم طعن المعارض في رؤية الله تعالى يوم القيامة ليردها بتأويل ضلال ، وقياس محال ، فقال : لم تره عين فتستوصفه

فنظرنا إلى ما قالوا في قوله تعالى ( لا تدركه الأبصار ) و ( وجوه يومئذ خاضرة إلى ربها ناظرة ) وروى فيه أقاويل مسندة وغير مسندة ولا بد من معرفة ذلك

فبزعم المعارض : أن عمر بن حماد بن أبي حنيفة روى عن أبيه عن أبي حنيفة « ان أهل الجنة يرون ربهم كما يشاء أن يروه » فبين في ذلك أن صفات هذه الأحاديث كلها يحمّل أن يكون على ما ذهب اليه من قال : لا تدركه الأبصار ، يعني المرى وفطراده الذين قالوا لا تدركه الأبصار في الدنيا والآخرة : أن تفسير ذلك أنه يرى يومئذ آياته وأفعاله . فيجوز أن يقول : رآه ، يعني أفعاله وأموره وآياته كما قال الله في كتابه ( ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون ) فالموت لا يرى وهو محسوس ، إنما يدرك عمل الموت ، فإن كان أبو حنيفة أراد هذا أو غير ذلك فقد آمن بالله وبما أراد من هذه المعاني . ووكلفنا تفسيرها وصحتها إلى الله تعالى .

فيقال لهذا الثالث ، الذي لا يدرك ما يخرج من رأسه وينقض آخر كلامه أوله : أليس قد ادعيت في أول كلامك أنه على ما ذهب اليه من قال لا تدركه الأبصار في الدنيا والآخرة : أنه يرى آياته وأفعاله . فيجوز أن يقول رآه . ثم قلت في آخر كلامك : فقد وكلفنا تفسيرها إلى الله . أفلا وكلت التفسير إلى الله قبل أن تفسرها ؟ وزعمت أيضاً في أول كلامك انه لا بد من معرفة ذلك . ثم رجعت عن

قولك ؛ قلت : لا . بل نكله إلى الله . فلو كان لك ناصح لحجر عليك الكلام .  
والعجب من جاهل فسر له رسول الله ﷺ الرؤية مشروحا مخلصاً ،  
ثم يقول : إن كان كما فسر أبو حنيفة فقد آمنا بالله

: ولو قلت أيها الممارض : آمنا بما قال رسول الله ﷺ وفسره ؛ كان أولى بك  
من أن تقول : آمنا بما فسر أبو حنيفة ، ولا تدري قال ذلك أبو حنيفة أو لم يقله

وهل ترك النبي ﷺ في تفسير الرؤية لأبي حنيفة والمريسي وغيرهما من المتأولين  
موضع تأويل ؛ إلا وقد فسره وأوضحه بأسانيد أجود من عمر بن حنيفة  
رواه اسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن جرير بن عبد الله  
عن النبي ﷺ قال « ترون ربكم يوم القيامة كما ترون الشمس والقمر ليلة البدر  
ليس دونها سحاب ، لاتضامون في رؤيته » ورواه غيره من أصحاب النبي ﷺ  
عن النبي ﷺ

فكيف تستحل أن تقول: بمحتل أن يكون على ماذهب إليه أبو حنيفة ولا بمحتل  
أن يكون عندك كما فسر رسول الله ﷺ ولم يقل رسول الله ﷺ : يراه أهل الجنة  
كما يشاء ، كما رويت عن أبي حنيفة — إن كان قاله — ولكن قال « كما ترون  
الشمس والقمر صحواً ، ليس دونها سحاب » فالتفسير مقرون بالحديث بأسناد واحد .  
فمن اضطرب الناس أيها الممارض إلى الأخذ بليلهم من كلام أبي حنيفة الذي رويت  
عنه إن كان قاله مع ترك قول رسول الله ﷺ المنصوص المفسر ؟

هذا إذن ظلم عظيم ، وجور جسيم  
وأما قولك : لم تره عين فتستوصفه . فلو احتج بهذا صبي صغير لم يزد على  
ماقلت جهالة . أفرأى أحد الجنة والنار وما فيهما بعينه فتستوصفه ؟ وهل  
نصفها ونصف ما فيها إلا بما وصفها الله في كتابه : أن في الجنة حُوراً عِيناً ،  
وطيئاً وشرباً وأنهاراً ونخيلاً ورماتاً وشجراً ، وقصوراً من دُرٍّ وياقوت ، ولباساً من  
سمن وسمن واستبرق وحرير وما أشبهها . وكذلك النار فيها أنكال ، وقبود ومقامع

من حديد ، وأغلال وسلاسل وزقوم ؟ أقتصف الجنة والنار أيها المعارض بهذه الصفات عن رأيها بعينه ، أو بما أخبر الله في كتابه وأخبر الرسول ؟ وكذلك نصف رؤية الله وتفسيرها عن الله وعن رسوله ، وإن لم تره عين تستوصفه ، قال الله ( وجوه يومئذ خاضرة إلى ربها فأظرة ) وقال رسول الله ﷺ « ترون الله جبهة يوم القيامة كما ترون الشمس والقمر ليلة البدر » فأخذنا هذا الوصف عن الله وعن رسوله كما أخذنا صفة الجنة والنار عنهما وإن لم تر شيئاً منهما بأعيننا ، ولا أخبرنا عنهما من رأيها بعينه .

فتدبر أيها المعارض كلامك ثم تكلم ، فلو احتج بما احتججت به صبي لم يبلغ الخنث ما زاد . وأعجب من ذلك ما رويت عن أبي حنيفة - أن صدقت عنه روايتك - أنه ذهب في الرؤية إلى أنهم يروا آياته وأفعاله ، وأموره مرئية منظور إليها في الدنيا كل يوم وساعة ، فما معنى توقيتها وتحديداتها وتفسيرها يوم القيامة ؟ من أنكر هذا فقد جهل ، وإن كان كما ادعيت ورويت عن أبي حنيفة ما خص النبي ﷺ بها يوم القيامة دون الأيام .

ففي دعواك : يجوز للخلق كلهم ، مؤمنهم وكافرهم أن يقول : نرى ربنا في الدنيا كل يوم وساعة ، لما أنهم يرون كل ساعة وكل يوم وكل ليلة أموره وآياته وأفعاله ، فقد بطل في دعواك ( لا تدركه الأبصار ) لأن الأبصار كل يوم وساعة تدرك أموره وآياته في الدنيا والآخرة

فأنكرتم علينا رؤيته في الآخرة وأقرتم برؤية الخلق كلهم إياه في الدنيا مؤمنهم وكافرهم ، لما أنهم جميعاً لا يزالون يرون أموره وآياته آتاه الليل والنهار ، فخالقتم بسلوكم هذه المحجة جميع العالمين ، ورددتم قول الله ( لا تدركه الأبصار ) إذ ادعيت أن رؤيته - - يعني إدراك آياته وأموره وأفعاله

وأما دعواك : أن رؤية الله كقول الله ( ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن

تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون ) فلو قد عقلت تفسير هذه الآية وفيها أنزلت ؛  
 لكان احتجاجك لإقراراً برؤية الله عياناً ، لأن هذه الرؤية كانت رؤية عيان .  
 وتفسير ذك : رؤية القتل والقتال فقد رأوه بأعينهم وهم ينظرون ، فلم يضربوا له  
 وإنما نزلت هذه الآية في قوم غابوا عن مشهد بدر . فقالوا « لئن أرانا الله  
 قتالاً ليرين ما نصنع . ولنتأملن » فأراهم الله القتال عياناً ، وهم ينظرون اليه بأعينهم  
 فولوا مدبرين ، كما قال الله . ولم يضربوا للقتال . فمنا عنهم وقال ( ولقد كنتم تمنون  
 الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون ) فكان هذا رؤية عيان ، لا  
 رؤية خفاء . حدثناه موسى بن اسماعيل عن حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس قال  
 « تغيب أنيس بن النضر عن بدر . فقال : تغيبت عن أول مشهد شهده النبي ﷺ  
 لئن أراني الله قتالاً لآرين الله ما صنع »

حدثنا العباس بن الوليد النرسي عن يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة ( ولقد  
 كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه ) قال « كان أناس لم يشهدوا بدرًا ،  
 وكانوا يتمنون أن يروا قتالاً فيقاتلوا » فهذه رؤية عيان لا رؤية خفاء .  
 فان أنكرت ما قلنا فقد قال رسول الله ﷺ « إن الموت يرى في الآخرة »  
 قال « يؤتى بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح ، فيذبح بين الجنة والنار . فيقال يا أهل  
 الجنة خلود ولا موت ، ويا أهل النار خلود ولا موت »

ولولا كثرة ما استنكر الحق وزرعه بالجهالة لم تشتغل بكل هذه المنازعة في الرؤية ،  
 لما أن رسول الله ﷺ فسرها تفسيراً لم يلبس لأحد فيها مقالا ، إلا أن يكابر  
 رجل عين الحق وهو يعلمه ، إذ سئل رسول الله ﷺ قيل له « هل نرى ربنا يوم  
 القيامة ؟ » فقال « هل تضامون في رؤية الشمس والقمر صحو ؟ فكذلك لا تضامون  
 في رؤيته » حدثناه نعم عن ابن المبارك عن معمر عن الزهري عن عطاء بن يزيد  
 عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ

وحدثناه نعم بن حماد حدثنا إبراهيم بن سعيد عن الزهري عن عطاء بن يزيد

اللبى عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ وحدثناه عبد الله بن صالح عن  
ليث بن سعد عن هشام بن سعد عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري عن  
النبي ﷺ وحدثناه أحمد بن يونس عن أبي شهاب الخياط عن إسماعيل بن خالد  
عن قيس بن أبي حازم عن جرير بن عبد الله رضى الله عنه عن النبي ﷺ ،  
وحدثناه علي بن المديني عن سفیان بن عيينة عن إسماعيل بإسناده مثله  
قال ابن المديني : لا يكون من الاسناد شيء أجود من هذا

وقدرونا فيه باباً كبيراً في الكتاب الأول<sup>(١)</sup> بأسانيدها فمن لم يؤمن بها ولم يرجحها  
كان من المحجوبين عنه يوم القيامة من الذين قال الله تعالى فيهم ( كلا إنهم عن ربهم  
يومئذ محجوبون ) لأنه يقال : من كذب بفضيلة لم ينلها . وقد كذبت الجهمية  
بهذه الفضيلة أشد التكذيب

وكتب الى علي بن خنيس قال « من نازع في حديث الرؤية ظهر انه جهي »

## باب النزول

وادعى المعارض أيضاً أن قول النبي ﷺ « ان الله ينزل الى السماء  
الدنيا إذا مضى ثلث الليل ، فيقول : هل من تائب ؟ هل من مستغفر ؟ هل  
من داع » حدثنا القعنبي وابن بكير عن مالك بن أنس عن ابن شهاب عن الآخر وأبي  
سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « ينزل ربنا كل  
ليلة الى السماء الدنيا حتى يبق ثلث الليل الآخر . فيقول : من يدعوني أستجب  
له ؟ من يسألني فأعطيه ؟ من يستغفرني فأغفر له » حدثنا أبو عمر الحوضي عن  
هشام الدستوائي عن يحيى بن أبي كثير عن هلال بن أبي ميمونة عن عطاء بن يسار  
عن رفاعة الجهني أن رسول الله ﷺ قال « إذا مضى ثلث الليل - أو شطر الليل -

(١) هو كتابه في الرد على الجهمية

ينزل الله إلى سماء الدنيا فيقول : لا أسأل عن عبادي غيري . من يستغفرني أغفره  
من يدعوني أستجب له ، من يسألني أعطه ، حتى ينفجر الفجر » وهذا باب طويل قد  
جهنمه في الكتاب الأول

فادعى المعارض أن الله لا ينزل بنفسه إنما ينزل أمره ورحمته ، وهو على العرش  
وبكل مكان ، من غير زوال لأنه الحى القيوم ، والقيوم بزعمه من لا يزول  
فيقال لهذا المعارض : وهذا أيضاً من حجج النساء والصبيان ومن ليس عنده  
بيان ، ولا لمنهجه برهان ، لأن أمر الله ورحمته ينزل في كل ساعة ووقت وأوان .  
فما بال النبي ﷺ يحد لتزوله الليل دون النهار ، ووقت من الليل شرطه أو  
الأسحار ؟ فبرحمته وأمره يدعو العباد إلى الاستغفار ، أو يقدر الأمر والرحمة أن  
يتكلموا عنه ؟ فيقولان « هل من داع فأجيب ؟ هل من مستغفر فأغفر ؟ هل من سائل  
فأعطى ؟ » فإن قدرت منهبك لزمك أن تدعو الرحمة والأمر اللذين يدعوان إلى  
الاجابة والاستغفار بكلامهما ، دون الله ، وهذا محال عند السفهاء ، فكيف عند  
الفقهاء ؟ قد علمتم ذلك ولكن تكابرون

وما بال رحمته وأمره ينزلان من عنده شرط الليل ، ثم لا يمكنان إلا إلى طلوع الفجر  
ثم يرفعان لأن رفاة يرويه يقول في حديثه « حتى ينفجر الفجر »

قد علمتم ان شاء الله أن هذا التأويل أبطل باطل ، لا يقبله إلا كل جاهل  
وأما دعواك : أن تفسير « القيوم » الذي لا يزول من مكانه فلا يتحرك . فلا  
يقبل مثل هذا التفسير إلا بأثر صحيح ، مأثور عن رسول الله ﷺ ، أو عن بعض  
أصحابه ، أو التابعين . لأن الحى القيوم يفعل ما يشاء ويتحرك إذا شاء وينزل  
ويرفع إذا شاء ، ويقبض ويبسط ويقوم ويجلس إذا شاء لأن أماره ما بين الحى  
والميت المتحرك . كل حى متحرك لا محالة . وكل ميت غير متحرك لا محالة <sup>(١)</sup>

ومن يلتفت إلى تفسيرك وتفسير صاحبك مع تفسير نبي الرحمة ورسول رب العزة  
إذ فسر نزوله مشروحا منصوصاً . ووقت لتزوله وقتاً مخصوصاً . لم يدع لك ولا  
لأصحابك فيه لبساً ولا عويصاً

---

(١) هذه ألقاظ لم ترد في القرآن ولا في السنة فتوقف عن وصف الله تعالى بها

ثم أجمل المعارض جميع ما يشكر الجهمية من صفات الله وذاته المسماة في كتابه، وفي آثار رسول الله ﷺ . فعد منها بضاً وثلاثين صفة نسفاً واحداً ، يحكم عليها ويفسرهما بما حكم المريسي وفسرها وتأولها حرفاً ، وخلاف ما عني الله ، وخلاف ما تأولها الفقهاء الصالحون . لا يعتمد في أكثرها إلا على المريسي

فبدأ منها بالوجه ثم السمع والبصر ، والنضب ، والرضا ، والحب والبغض ، والفرح والكره ، والضحك والحب ، والسخط ، والآرادة والمشيمة ، والأصابع والكف والتدمين . وقوله ( كل شيء هالك إلا وجهه ) و ( أينما تولوا فثم وجه الله ) ( وهو السميع البصير ) و « خلقت آدم بيدي » ( وقالت اليهود يد الله مغلولة ) و ( يد الله فوق أيديهم ) ( والسموات مطويات بيمينه ) وقوله ( فانك بأعيننا ) و ( هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة ) ( وجاء ربك والملك صفا صفا ) ( ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ) و ( الرحمن على العرش استوى ) و ( الذين يحملون العرش ومن حوله ) و ( يحذركم الله نفسه ) و ( لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم ) و ( كتب على نفسه الرحمة ) و ( تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك ) و ( الله يحب التوابين ويحب المتطهرين )

عمد المعارض إلى هذه الصفات والآيات فنسقا ونظم بعضها إلى بعض ، كأنظمها شيئاً بعد شيء ، ثم فرقها أبواباً في كتابه ، وتلطف بردها بالتأويل ، كتلطف الجهمية معتمداً فيها على تناسير الزائغ الجمعي بشر بن غياث المريسي ، دون من سواه ، مستتراً عند الجاهل بالتشنيع بها على قوم يؤمنون بها ويصدقون الله ورسوله فيها بنير تكليف ولا مثال .

فرغم أن هؤلاء المؤمنين يكفونها ويشبهونها بنوات أنفسهم . وأن العلماء بزعمه قالوا ليس في شيء منها اجتهاد رأي ، ليدرك كيفية ذلك أو يشبه شيء منها بشيء مما هو في الخلق موجود

قال : وهذا خطأ لما أن الله ليس كمثل شيء . فكذلك ليس ككيفية شيء .

قال أبو سعيد : فقلنا لهذا المعارض المدلس بالتشنيع

أما قولك : إن كيفية هذه الصفات وتشبيهها بما هو موجود في الخلق خطأ . فإنا لا نقول : إنه خطأ بل هو عندنا كفر . ونحن لتكييفها وتشبيهها بما هو موجود في الخلق أشد أفتاً منكم ، غير أننا كما لا نُشَبِّهها ولا نَكَيِّفُها لانكفر بها ، ولا نكذب ولا نُبطلها بتأويل الضلال ، كما أبطلها إمامك المريسي في أما كن من كتابك ، سنيها لمن غفل عنك ممن حوالتك من الأغمار إن شاء الله تعالى

وأما ما ذكرت من اجتهاد الرأي في تكيف صفات الله ، فإنا لا نجيز اجتهاد الرأي في كثير من الفرائض والأحكام التي تراها بأعيننا ، ونسمع في آذاننا . فكيف في صفات الله التي لم تراها العيون ، وقصرت عنها الظنون ؟ غير أننا لا نقول فيها كما قال إمامك المريسي : إن هذه الصفات كلها لله غير شيء واحد <sup>(١)</sup> وليس السمع منه غير البصر ، ولا الوجه منه غير اليد ، ولا اليد منه غير النفس ، وأن الرحمن ليس يعرف بزعكم لنفسه فمعماً من بصر ، ولا بصراً من سمع ، ولا وجهاً من يدين ، ولا يدين من وجه . هو كله بزعكم بصر وسمع ووجه ، وأعلى وأسفل ، ويد ونفس ، وعلم ومشيتة وإرادة . مثل خلق الأرضين والسماء والتلال ، والهواء التي لا يعرف شيء منها شيئاً . فإله المتعالي عندنا أن يكون كذلك .

فقد ميز الله في كتابه السمع من البصر فقال ( ٤٦:٢٠ ) إني معكما أسمع وأرى ( ١٥:٢٦ ) إنا معكم مُسْتَمِعُونَ ) وقال ( ٧٧:٣ ) لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ) ففرق بين الكلام والنظر ، دون السمع . فقال عند السماع والصوت ( ١٠:٥٨ ) قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتري إلى الله والله يسمع تحاوركما إن الله سميع بصير ) ( ١٨١:٣ ) ولقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء ) ولم يقل : قد رأى الله قول التي تجادلك في زوجها وقال في موضع الرؤية ( ٢١٩، ٢١٨:٢٦ ) أنه براك حين تقوم وتقبلبك

(١) كذا في الأصل . ولعل « غير » زائدة . فتدبر



في الساجدين) وقال (١٠٥:٩) وقل اغلوا فسيروا الله علمكم) لم يقل يسمع قلبك ويسمع الله علمكم فلم يذكر الروية فيما يسمع ، ولا السماع فيما يرى . لما أنها عنده خلاف ما عندكم

... وكذلك قال ( ١٢:٥٤ ) ودر تجرى باغيتنا ( ٢٩:٢٠ ) ولتصنع على عيني ولم يقل شيء من ذلك على معنى . . .

... فكما نحن لا نكفي هذه الصفات لا نكتب بها كتكذيبكم ، ولا نفسرها كتفسيركم . . .

(١)

## باب الحمد والعرض

قال أبو سعيد : وادعى المعارض أيضاً أنه ليس لله حد ولا غاية ولا نهاية وهذا الأصل الذي بنى عليه جهنم جميع ضلالاته . واشتق منه أغلوطاته . وهي بكلمة لم يبلغنا أنه سبق جها إليها أحد من العالمين . فقال له قائل ممن حاوره : قد علمت مرادك أيها الأعجمي ، وتعني أن الله لا شيء . لأن الخلق كلهم علموا أنه ليس شيء يقع عليه اسم الشيء إلا وله حد وغاية وصفة . وأن لا شيء ليس له حد ولا غاية ولا صفة . فالشيء أبداً موصوف لا محالة . ولا شيء يوصف بلا حد ولا غاية . وقولك «لأحد له» يعني أنه لا شيء .

قال أبو سعيد : والله تعالى له حد لا يعلمه أحد غيره . ولا يجوز لأحد أن يتوهم لحدّه غاية في نفسه . ولكن تؤمن بالحد . ونكل علم ذلك إلى الله . والمكانة أيضاً حد ، وهو على عرشه فوق سمواته . فهذان حدان اثنتان

---

(١) كلمة «الحد» لم ترد في الكتاب ولا السنة . ونحن لا تنسب إلى الله صفة . ولا لفظ . إلا ما ورد نصاً عن الله ورسوله من أن لا نقول فيها بالراى ولا القياس . وإنما نرد علم حقيقةها إلى الله على ما يليق بجلاله سبحانه وتعالى .

وسئل عبدالله ابن المبارك « بم نعرف ربنا ؟ قال : بأنه على العرش ، بائن من خلقه . قيل : بمجد ؟ قال : بمجد »

حدثناه الحسن بن الصباح البزار عن علي بن الحسين بن شقيق عن ابن المبارك فن ادعى أنه ليس لله حد فقد ردّ القرآن ، وادعى أنه لا شيء . لأن الله وصف حد مكانه في مواضع كثيرة من كتابه . فقال ( ٥٠:٢٠ ) الرحمن على العرش استوي <sup>(١)</sup> ( ١٦:٦٧ ) أأنتم من في السماء ( ٥٠:١٦ ) يخافون ربهم من فوقهم ( ٥٥:٣ ) إني مُنَوِّفُكُ وَرَافِقُكُ إِلَى ( ١٠:٣٥ ) إليه يصعدُ الكلمُ الطيبُ ، والعملُ الصالحُ يَرْفَعُهُ ( فهذا كله وما أشبهه شواهد ودلائل على الحد

ومن لم يعترف به فقد كفر بتزويل الله ووجد آيات الله وقال رسول الله ﷺ « ان الله فوق عرشه فوق سمواته <sup>(٢)</sup> » وقال للأمة السوداء « ابن الله ؟ قالت : في السماء . فقال : اعتقوا فانها مؤمنة <sup>(٣)</sup> »

فقول رسول الله ﷺ « إنها مؤمنة » وانها لو لم تؤمن بأن الله في السماء لم تكن مؤمنة ، وأنه لا يجوز في الرقبة المؤمنة إلا من يحد الله أنه في السماء . كما قال الله ورسوله فحدثنا أحمد بن منيع البغدادى الأصم حدثنا أبو معاوية عن شبيب بن شيبه عن الحسن بن عمران بن الحصين أن النبي ﷺ قال لأبيه « يا حصين كم تعبد اليوم إلها ؟ قال : سبعة ، ستة في الأرض وواحد في السماء . قال : فأيهم تُعبد ؟ لرغبتك ولرغبته ؟ قال الذى في السماء ( ٤ ) » فلم ينكر النبي ﷺ على الكافر أن يعرف أن إله العالمين في السماء . كما قاله النبي ﷺ

فحصين الخزاعى كان يومئذ في كفره أعلم بالله الجليل الأجل من المريسى وأصحابه

(١) وفي سورة يونس آية ٣ وسورة الرعد آية ٢ والفرقان ٥٩ والسجدة ٤

والحديد ٤ ( هم استوى على العرش )

(٢) رواه أبو داود في حديث الاوطال ( ٣ ) رواه مسلم من حديث معاوية بن

الحكم السلى ( ٤ ) رواه الترمذى

مع ما ينتحلون من الاسلام . إذ ميز بين الاله الخالق الذى فى السماء ، وبين الالهة والأصنام التى فى الارض المخلوقة

وقد اتفقت الكلمة من المسلمين والكافرين أن الله فى السماء ، وحدوه بذلك إلا الرئيس الضال وأصحابه ، حتى الصبيان الذين لم يبلغوا الحنث ، قد عرفوه بذلك ، إذا حزب العبي شئ يرفع يديه إلى ربه يدعو فى السماء ، دون مأسواها فكل أحد بالله وبمكانه أعلم من الجمجمة

ثم انتسب المعارض لتلك الصفات التى ألفها وعددها فى كتابه : من الوجه ، والسمع ، والبصر ، وغير ذلك . يتأولها ، ويحكم على الله وعلى رسوله فيها حرفاً بعد حرف ، وشيئاً بعد شئ ، تحكم بشر بن غياث الرئيس . لا يعتمد فيها على إمام أقدم منه ، ولا أرشد منه عنده . فاعتننا ذلك منه ، إذ صرح باسمه ، وسلم فيها لحكمه ، لما أن الكلمة قد اجتمعت من عامة الفقهاء فى كفره ، وهتك ستره ، واقتضاه فى مصره ، وفى سائر الأمصار الذين ممنوا بذكره

فروى المعارض عن بشر الميسى قراءة منه بزعمه — وزعم أن بشراً قال له : اروه عني — : انه قال فى قول الله لا بليس ( ٢٨ : ٧٥ ) مامنك أن تسجد لما خلقت بيدي ) فادعى أن بشراً قال : يعنى الله بذلك : أنى وليت خلقه . وقوله « بيدي » تأكيد للخلق ، لا أنه خلقه بيد

فيقال لهذا الرئيس الجاهل بالله وبآياته : فهل علمت شيئاً مما خلق الله ولى خلق ذلك غيره ، حتى خص آدم من بينهم أنه ولى خلقه من غير مسيس بيده فسه ؟ <sup>(١)</sup> وإلا فن ادعى أن الله لم يل خلق شئ صغراً أو كبيراً ، فقد كفر . غير أنه ولى خلق الأشياء بأمره ، وقوله ، وإرادته . وولى خلق آدم بيده مسيساً .

---

(١) لفظة المسيس ، والمس ، لا تعرفها وردت فى القرآن ولا فى الحديث . بل نقول : خلقه يسديه ، على ما يعلم الله ويليق بذاته العلية . ولا نعلم الكيفية ولا نزيد على ما ورد .

لم يخلق ذا روح بيده غيره ، فلذلك خصه به ، وفضله وشرف بذلك ذكره ، لولا ذلك ما كانت له فضيلة في ذلك على شيء من خلقه . اذ كلهم خلقهم بغير مسيس في دعواك .

وأما قولك : « تأكيد للخلق » فلمعنى إنه لنا أكيد جهلت معناه بقلبه ، إنما هو تأكيد لليدين ونتيجتهما ، وتفسيرهما ، حتى يعلم المبدأ أنه تأكيد بمسيس بيد ، لما أن الله تعالى قد خلق خلقا كثيرا في السموات والأرض أكبر من آدم وأصغر ، وخلق الأنبياء والرسل ، وكيف لم يؤكّد في خلق شيء منها ما أكّد في آدم . إذا كان أمر المخلوقين في معنى يد الله كمنى آدم عند المريسى . فإن يك صادقا في دعواه فليُسمَّ شيئا نعرفه ، وإلا فانه الجاحد بأيات الله والمعطّل ليدى الله .

وادمى الجاهل المريسى أيضا في تفسير التأكيد من المحال مالا نعلم أن أخذنا ادّاه من أهل الضلالة . فقال : هذا تأكيد للخلق ، لا ليد . كقول الله تعالى ( ٢ : ١٩٦ فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم تلك عشرة كاملة )

فيقال لهذا التائه الذى سلب الله عقله وأكثر جهله : نعم هو تأكيد لليدين ، كما قلنا ، لا تأكيد للخلق . كما أن قوله ( تلك عشرة كاملة ) تأكيد للعدد لا تأكيد للصيام . لأن العدد غير الصيام ، ويد الله غير آدم . فأكيد الله لآدم الفضيلة التى كرمه وشرفه بها ، وآثره على جميع عباده . إذ كل عباده خلقهم بغير مسيس بيد ، وخلق آدم بمسيس : فهذه عليك لآك . وقد أخذنا طالك من فيك ، محتجين بها عليك كالشاة التى تحمل حنظلها بأظلافها .

فان أجاب هذا المريسى ألعنناه إن تأكيد الخلق - إن كان جاهلا به - هو قول الله ( ٢٧ : ٨٨ صُنِّعَ اللهُ الذى أقن كل شيء خلقه ) و ( ٣٢ : ٧ - ٩ الذى أحسن كل شيء خلقه وبدأ خلق الإنسان من طين . ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين . ثم سواه ونفخ فيه من روحه - الآية ) وقوله ( خلقناكم من تراب ثم من نطفة

ثم من علقه - الآية ) ( ٦٤:٤٠ وصوركم فأحسن صوركم ) ( ٩٥ : ٤ : لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ) ( ١٢:٢٣-١٤ ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفه في قرار مكين . ثم خلقنا النطفة علقه . فخلقنا العلقه مضغه . فخلقنا المضغه عظاما . فكسونا العظام لحما . ثم أنشأناه خلقا آخر . فتبارك الله أحسن الخالقين ) فهذا تأكيده الخلق وتفسيره ، لا ما ادعى الجاهل : وقوله ( لما خلق بيدي ) تأكيده بيديه لا تأكيده خلق آدم . وما كان حاجة إبليس الى أن يؤكد الله له خلق آدم ، وقد كان من أعلم الخلق بآدم ؟ رآه قبل أن ينفخ فيه الروح طينا مصورا مطروحا بالأرض . ثم رآه بعد ما نفخ فيه الروح . ثم كان معه في الجنة حتى وسوس اليه فأخرجه منها . ثم كان يراه الى أن مات . فأتى أكد الله له من أمر آدم ما لم ير ، لا ما رأى . لأنه لم يري بيدي الله وهما تخلقانه . فليعلم الجاهل المريسي بأننا ماظننا أن عنده من رثافة الحجج والبيان ، وقلة الاصابة والبرهان ، قدر ما كشف عنه هذا الانسان . والحمد لله الذي أنطق بها لسانه ، وعرف الناس شأنه ، ليعرفوه فيجافوا مكانه .

ثم لم يرض الجاهل المريسي ، مع سخافة هذه الحجج ، حتى قاس الله في بيديه اللتين خلق بهما آدم أقبح القياس وأسمجه ، بعد ما زعم أنه لا يحل أن يقاس الله بشيء من خلقه ، ولا بشيء هو موجود في خلقه ، ولا يتوهم ذلك . ثم قال : أليس يقال للرجل المقطوع اليدين من المنكبين إذا هو كفر بلسانه ، إن كفره ذلك بما كسبت يده ، وإن لم يكن كفره بيديه .

فيقال لهذا الضال المضل . أليس قد زعمت أن الله لا يشبه بشيء من خلقه ؛ ولا يتوهم الرجل في صفاته ما يعقل مثله في نفسه . فكيف تشبه الله في يديه اللتين خلق بهما آدم بأقطع مجنوم اليدين من المنكبين ؟ وتتوهم في قياس يد الله ماتمقلته في ذلك المجنوم المقطوع ، وتتوهم ذلك ؟ فقد توهمت أقبح ما عبت على غيرك إذ ادعت ان الله لا يد أن له كالأقطع المقطوع اليدين من المنكبين ، وتلك انما يقال

لأن كفر بلسانه وليست له يدان : ذلك بما كسبت يده مثلاً معقولاً . يقال ذلك للأقطع وغير الأقطع من ذوى الأيدي ، غير أنه لا يضرب هذا المثل ، ولا يقال ذلك إلا لمن هو من ذوى الأيدي أو كان من ذوى الأيدي قبل أن يقطعه . والله برزعتك قط لم يك من ذوى الأيدي . فيستحيل في كلام العرب أن يقال لمن ليس بنى يدين ، أو لم يكن قط ذا يدين : إن كفره وعمله بما كسبت يده وقد يجوز أن يقال : بيد فلان أمرى ومالى ، ويده الطلاق والعناق والأمر ، ومأشبهه . وإن لم تكن هذه الأشياء موضوعة في كفه ، بعد أن يكون المضاف اليه من ذوى الأيدي . فإذا لم يكن المضاف إلى يده من ذوى الأيدي يستحيل أن يقال : بيده شيء من الأشياء وقد يقال : بين يدي الساعة كذا وكذا ، وكما قال الله (٤٦:٣٤) بين يدي عذاب شديد ) وكقوله (٦٦:٢) فجعلناها نكالا لما بين يديها وما خلفها) وكما قال الله (٩٧:٢) مصداقاً لما بين يديه <sup>(١)</sup> ) فيجوز أن يقال : بين يدي كذا وكذا كذا لما هو من ذوى الأيدي ومن ليس من ذوى الأيدي .

ولا يجوز أن يقال : بيده إلا لمن هو من ذوى الأيدي . لأنك إذا قلت : بيدي الساعة كذا وكذا كما قلت : بين يديها ، استحال . وبيدي العذاب كذا وكذا وبيدي القرآن الذي هو مصدق لما بين يديه كذا وكذا ، وبيدي القرية التي جعلها الله أنكالا كذا وكذا استحال ذلك كله ، ولا يستحيل أن يقال : بين يديك لأنك تعنى أمامه وقدامه بين يديه . فنلك يجوز أن يقال للأقطع إذا كفر بلسانه : إذ- بما كسبت يده . لأنه كان من ذوى الأيدي قفطعنا ، أو كانتا معه .

ويستحيل أن يقال : بما كسبت يدي الساعة ويدي العذاب ، ويدي القرآن . لأنه لا يقال : بيدي شيء شيء إلا وذلك الشيء معقول في القلوب أنه من ذوى الأيدي . وأنت أول من نفيت عن الله يديه أنه ليس بنى يدين . ولم يكن قط له يدان . ثم قلت : بيدي الله كذا وكذا . وخلق آدم بيدي ولا يدان له عندك

(١) وكذلك في (٣: ٣٠) و (٤٩: ٥) و (٥١: ٢٤١) و (٣١: ٣٥) و (٤٦: ٣٠)

فهذا محال في كلام العرب ، لاشك فيه أوسم شيناً يخالف دعواها  
وكذلك الحجة عليك فيها احتججت به أيضاً في نفى يدي الله أنه عندك كقول  
الناس في الأمثال «يداك أوكتا وفوك نفخ»<sup>(١)</sup> وكقول الله (٢: ٢٣٧) بيده عقدة  
النكاح) فادعيت أن العقدة بعينها ليست موضوعة في كفه . ويجوز أن يقال ذلك  
في الكلام . قللت لك : أجل ، أيها الجاهل ، هذا يجوز لما أن الموصوف بهما  
من ذوى الأيدي ، فلذلك جاز . لولا ذلك لم يجوز . ولولم يكن للذي بيده عقدة  
النكاح ، ولا للموكي ؛ ولا للنافخ يدان . أولم يكونوا من ذوى الأيدي كمعبودك في  
نفسك لم يجوز أن يقال : بيده

ولولم يكن لله يدان بهما خلق آدم ومسه بهما مسيحاً . كما ادعيت لم يجوز أن  
يقال ( ٣٠: ٢٦ بيديك الخير ) ( ٣: ٧٣ وأن الفضل بيد الله ) ( ٦٦: ١ تبارك  
الذي بيده الملك ) للذهب الذي فسرنا . فان كنت لا تحسن العربية فسل من  
يحسنها ثم تكلم

وقد يجوز للرجل أن يقول : بليت داراً ؛ أو قتلت رجلاً ، اوضربت غلاماً ؛  
أو وزنت لفلان مالا ؛ أو كتبت له كتاباً ، وإن لم يتول شيئاً من ذلك بيده ، بل أمر  
البناء بينائه ؛ والكاتب بكتابه ، والقاتل بقتله ، والضارب بضربه ، والوازن  
بوزنه . فمثل هذا يجوز على الجواز الذي يعقله الناس بقلوبهم ؛ على مجاز كلام العرب  
وإذا قال : كتبت بيدي كتاباً كما قال الله : خلقت آدم بيدي . أو قال :  
وزنت بيدي ، وقتلت بيدي ، وبليت بيدي ، وضربت بيدي . كان ذلك تأكيذاً  
ليديه ، دون يدي غيره . ومعقول المعنى عند العقلاء ، كما أخبرنا الله : أنه خلق  
الخلائق بأمره . فقال ( ١٦: ٤٠ ) إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون

(١) الوكاه : الحبل يشد به قم القربة وأو كي القربة ربط فمها بالوكاه . وهذا مثل يضرب  
لن يجنى على نفسه فيوقعها بعمله في التهلكة .

فعلنا أنه خلق الخلاق بأمره وإرادته وكلامه وقوله «كن» وبذلك كانت وهو  
الفعال لما يريد .

فلما قال خلقت آدم بيدي - علمنا أن ذلك تأكيد ليديه . وأنه خلقه بهما مع  
أمره وإرادته . فاجتمع مع آدم تخلق اليد نصا والأمر والإرادة . ولم يجتمعا في  
خلق غيره من الروحانيين . لأن الله لم يذكر أنه من خلقا ذا روح بيده غير آدم ،  
إذ لم يذكر ذلك في أحد من سواه . ولم يخص به بشراً غيره من الأنبياء وغيرهم

ولو كان على ما تأولت أنه أراد بيديه أنه ولي خلقه فأكد له لكان لا إبليس إذا  
فما احتج به الله عليه من أمر اليمين لآدم بذلك فضل وخر ، إذ ولي خلق إبليس  
في دعوته كما ولي خلق آدم سواه ، وأكده كما أكده . ولو كان ذلك على ما تأولت  
لحاج إبليس ربه ، كما حاجه حين قال ( ٧٦: ٣٨ ) خلقتني من نار وخلقته من طين )  
وكما قال ( ٣٢: ١٥ ) أسجد لبشر خلقتني من صلصال من حمأ مسنون ) فيقول :  
خلقتني أيضا يارب بيديك ، على معنى ما خلقت به آدم ، أي وليت خلق . فأكذبه  
في دعواه . ولكن كان الكافر الرجيم أجود معرفة بيدي الله منك أيها المريسي  
بل علم عدو الله إبليس أنه لو احتج بها على الله لا كذبه

وَأَمَّا دَعْوَاكَ أَيُّهَا الْمَرِيْسِيُّ فِي قَوْلِ اللَّهِ ( ٦٧: ٥ ) بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ) فَرَعَمْتُ  
أَنْ تَفْسِرَهَا عِنْدَكَ : رَزَقَاهُ رِزْقَ مُوسَى وَرِزْقَ هَارُونَ ، وَرِزْقَ حَلَالٍ وَرِزْقَ حَرَامٍ .  
فَقَوْلُهُ يَدَاهُ عِنْدَكَ رَزَقَاهُ . فَقَدْ خَرَجْتَ بِهَذَا التَّأْوِيلِ مِنْ حَدِّ الْعَرَبِيَّةِ كُلِّهَا ، وَمِنْ  
حَدِّ مَا يَفْقَهُهُ الْمُتَقَهُاءُ ، وَمِنْ جَمِيعِ لُغَاتِ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ فَمَنْ تَلْقَيْتَهُ ؟ وَعَمَّنْ رَوَيْتَهُ مِنْ  
أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْعَرَبِيَّةِ وَالْفَارْسِيَّةِ ؟ وَإِنَّكَ جِئْتَ بِمَحَالٍ لَا يَعْطَلُهُ أَعْجَمِي وَلَا عَرَبِي ، وَلَا  
نَعْلَمُ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْمَعْرِفَةِ سَبَقَكَ إِلَى هَذَا التَّفْسِيرِ . فَإِنْ كُنْتَ صَادِقًا فِي  
تَفْسِيرِكَ هَذَا فَأَتَرَهُ عَنْ صَاحِبِ عِلْمِ أَوْصَاحِبِ عَرَبِيَّةٍ ، وَالْأَفَانِكَ - مَعَ كُفْرِكَ  
بِهَاجِدٍ مِنَ الْمُدَلِّسِينَ .

وإن كان تفسيرها عندك مأذوبت اليه فإنه كتب محال ، فضلا عن أن يكون



كفرا . لآنك ادعيت أن الله رزقاً موسعاً ، ورزقاً مقترأ ثم قلت : إن رزقيه جميعاً مبسوطان . فكيف يكونان مبسوطين . والمفتور أبداً في كلام العرب غير مبسوط ؟ وكيف قال الله : إن . كلتيهما مبسوطتان ، وأنت تزعم أن إحداهما مفتورة ، فهذا أول كذبك وجهالتك بالنفسير . وقد كفانا الله ورسوله مؤنة تفسيرك هذا بالناطق من كتابه ، وبما أخبر الله على لسان نبيه .

أما الناطق من كتابه فقوله ( ٧٥: ٣٨ ) ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي ) وقوله . ( بل يدها مبسوطتان ) ( ينفق كيف يشاء ) وقوله ( ١٠: ٤٨ ) يده الله فوق أيديهم ) وقوله ( بيدك الخير ) وقوله ( وأن الفضل بيد الله ) وقوله ( تبارك الذي بيده الملك ) وقوله ( ١: ٤٩ ) لا تقدموا بين يدي الله ورسوله ) فهل يجوز لك أن تتأول في جميع ما ذكرنا من كتابه أنه رزقاه ، فتقول : برزقه الخير ، وبرزقه الفضل ، وبرزقه الملك ، ولا تقدموا بين رزق الله ورسوله ؟

وأما المأثور من قول رسول الله ﷺ قوله ﷺ « إن المقسطين على منابر من نور عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين » حدثنا ابن المديني ونعيم بن حماد وابن أبي شيبة عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمرو بن أوس عن عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ

فتفسير قول النبي ﷺ في تأويلك أيها الرئيس : أنهم على منابر من نور عن رزق الرحمن ، وكلتا رزقيه يمين

وحدثنا مهدي بن جعفر الرملي حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن عبيد الله بن مقسم عن ابن عمر قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « يأخذ الجبار معمراته وأرضه بيديه - وقبض كفيه ، أو قال يديه - فجعل يقبضها ويسطها ، ثم يقول : أنا الملك ، أنا الجبار : أين المتكبرون . ويعمل رسول الله ﷺ عن يمينه . وعن شماله ، حتى نظرت إلى النبي من أسفل شيء منه حتى إلى لا قول أساقط هو

برسول الله ﷺ ؟

فيجوز أيها المريسي أن تتأول هذا الحديث أنه يأخذ السموات والأرض برزقيه موسوعه ومقتوره ، وحلاله وحرامه ؟ ما أراك إلا تستعلم أنك تتكلم بالحال ؛ لتغلط بها الجهال ، وتروج عليهم الضلال

وقول النبي ﷺ « والذي نفسى بيده » و « نفس عمد بيده » لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ، ولا تؤمنوا حتى تحابوا — الحديث »

حدثنا نعم بن حماد بن المبارك أخبرنا يونس عن الزهري حدثني سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « يقبض الله الأرض يوم القيامة ويطوى السموات يمينه ؛ ثم قال أنا الملك أين الملوك »

أفيجوز أن يطوى الله السموات بأحد رزقيه ؟ فأيهما الموسع عندك من المقتور ؟ وأيهما الحلال من الحرام ؟ لأن النبي ﷺ قال « وكلنا يديه يمين »

وادعيت أنت أن أحدهما موسع والآخر مقتور

حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا حماد بن سلمة أنا عبد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال « لقي آدم موسى . فقال له : أنت الذي خلقك الله بيده » أفيجوز أيها المريسي أن تتأول قول موسى « خلقك الله بأحد رزقيه بحلاله أم حرامه

حدثنا مسلم بن إبراهيم الأزدي وأبو عمر الحوصي وعمر بن مرزوق قالوا حدثنا شعبة عن عمر بن مرة عن أبي عبيدة عن أبي موسى عن النبي ﷺ قال « إن الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ، ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل ؛ حتى تطلع الشمس من مغربها » أفيجوز أنت يقال : يبسط حلاله بالليل وحرامه بالنهار ليتوب المسيئان ؟

حدثنا نعم بن حماد عن ابن المبارك أنا عنبسة بن سعيد عن حبيب بن أبي

عمرة عن مجاهد عن ابن عباس عن عائشة رضى الله عنها أنها سألت رسول الله ﷺ عن قول الله (٦٧: ٢٩) والأرض جميعا قبضته يوم القيامة) فأين يكون الناس يومئذ يارسول الله؟ قال: «على جسر جهنم» أفيجوز أن يقال: إن الأرض جميعاً رزق الله يوم القيامة والسموات مطويات برزقه حلاله وحرامه، وموسوعه ومقتره؟ لقد علم الحق من جهل استحالة هذا التأويل.

فلو أنك إذ أردت معاندة الله ورسوله ومخالفة أهل الاسلام احتججت بكلام أسترعورة، وأقل استحالة من هذا، لكان أجمع لك في قلوب الجاهل من أن تأتي بشيء لا يشك عاقل ولا جاهل في بطوله واستحالته

حدثنا عبد الله بن صالح حدثني الليث حدثني ابن عجلان عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال «إن الله حين خلق الخلق كتب بيده على نفسه إن رحمتي تغلب غضبي» أفيجوز لهذا المريسي أن يقول كتب برزقه حلاله وحرامه على نفسه؟

وفي هذا الباب أحاديث كثيرة، تركناها مخافة التلويل. وفيما ذكرنا من ذلك بيان يتبين ودلالة ظاهرة في تثبيت يدي الله: أنهما على خلاف ما تأوله هذا المريسي الضال، الذي خرج بتأويله هذا من جميع لغات العرب والعجم. فليعرض هذه الآثار رجل على عقله: هل يجوز لمربي أو مجرم أن يتناول أنها أرزاقه، وحلاله، وحرامه؟ وما أحسب هذا المريسي إلا وهو على يقين من نفسه أنها تأويل ضلال ودعوى محال، غير أنه مكذب الأصل، متلطف لتكذيبه بمحال التأويل، كيلا يظن لتكذيبه أهل الجهل. ولئن كن أهل الجهل في غلط من أمره، إن أهل العلم منه لم يبقين. فلا يظن المنسلخ من دين الله أنه يناط بتأويله هذا إلا من قد أضله الله، وجعل على قلبه وعممه وبصره غشاوة

ثم إنا ما عرفنا لأدم من ذريته ابناً أعق ولا أحسد منه. إذ ينفي عنه أفضل

فضائله ، وأشرف مناقبه ، فيسويه في ذلك بأخص خلق الله ، لأنه ليس لأدم فضيلة أفضل من أن الله خلقه بيده من بين خلقاته ، فضله بها على جميع الأنبياء والرسل والملائكة . ألا ترون موسى حين التقى مع آدم في المحاورة ؟ احتج عليه بأشرف مناقبه . فقال « أنت الذي خلقتك الله بيده » ولو لم تكن هذه مخصوصة لأدم دون من سواه ، ما كان يخصه بها فضيلة دون نفسه ، إذ هو وآدم في خلق يدي الله سواء في دعوى المريسى . فلذلك قلنا : إنه لم يكن لأدم ابن أعق منه ، إذ ينفي عنه ما فضله الله به على الأنبياء والرسل ، والملائكة المقربين

وما يبين ذلك : حديث عبدالله بن عمرو بن العاص : حدثنا عبدالله بن صالح حدثني الليث حدثني هشام بن سعيد عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار أن عبدالله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال : « لقد قالت الملائكة : ياربنا ، منا الملائكة المقربون ، ومنا حاملة العرش ، ومنا الكرام السكاكيتون ، ونحن نسبح الليل والنهار ولا نسام ولا نفتر ، خلقت بنى آدم فجعلتهم الدنيا ، وجعلتهم يأكلون ويشربون ويستريحون ، فكما جعلت لهم الدنيا فجعل لنا الآخرة . فقال : لن أفضل ثم عادوا فاجتهدوا المسئلة . فقال : لن أفضل . ثم عادوا فاجتهدوا المسئلة بمثل ذلك فقال : لن أجعل صالح ذرية من خلقت بيدي ، كمن قلت له كن فكان <sup>(١)</sup> »

أو لا ترى أيها المريسى ، كيف ميز بين آدم في خلقه بيدي الله من بين سائر الخلق ولو كان تفسيره على ما ادعيت لا احتجت الملائكة على ربها إذ احتج عليهم بيده في آدم ، أن يقولوا : ياربنا نحن وآدم في معنى خلقه بيدك سواء . ولكن علمت الملائكة من تفسير ذلك ما عصى عنه الضال المريسى . والله ما رضى الله لادريه آدم حتى أثبت لهم بذلك عنده منقبة آدم ، إذ خلق أياهم بيده خصوصاً من بين الخلائق

(١) ذكره الحافظ ابن كثير في تفسير قوله ( ولقد كرّمنا بنى آدم ) من سورة

الاسراء ، عن الطبراني من طريقه عن عاصم بن عمار ( ج ٥ : ٢٠٦ )

حتى احتج به على الملائكة وفضل ولده بذلك عليهم ، فكيف آدم نفسه ؟ لقد حسدت أباك أيها المريسي كما حسده إبليس ، حيث قال ( أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين ) وأى عقوق لآدم أعظم من أن يقول الله : خلقت أباك آدم بيدي دون من سواه من الملائكة ، فنقول : لا . خلقتك بإرادتك دون يديك ، كما خلقت القرقة والخنازير ، والكلاب ، والخناس ، والعقارب سواء ؟  
وما يزيدك بياناً لاستحالة دعواك : قول ابن عمر رضي الله عنهما « خلق الله أربعة أشياء بيده ثم قال لسائر المخلوقين فكان »

حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا عبيد بن مهران وهو المكتوب حدثنا مجاهد قال : قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « خلق الله أربعة أشياء بيده : العرش ، والقلم ، وعدن ، وآدم . ثم قال لسائر المخلوقين .  
كن فكان »

أفلا ترى أيها المريسي كيف ميز ابن عمر وفرق بين آدم وسائر المخلوقين في خلقه باليد ! أفأنت أعلم من ابن عمر بتأويل القرآن وقصته التنزيل وعين التنزيل . وكان بلغات العرب غير جهول

حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا أبو حوافة عن عطاء بن السائب عن ميسرة قال « أن الله لم يمس شيئاً من خلقه غير ثلاث : خلق آدم بيده ، وكتب التوراة بيده ، وغرس جنة عدن بيده »

حدثنا محمد بن المنهال حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أس عن كعب قال « لم يخلق الله بيده غير ثلاث : خلق آدم بيده ، وكتب التوراة بيده ، وغرس جنة عدن بيده » ثم قال لها تسكلمي . قالت : قد أفلح المؤمنون »

ولو كان كما ادعى المريسي لكان معنى هذه الأحاديث : إن الله لم يخلق

شيء غير هذه الثلاث . وهذا الكفر بالله .

ومن يخصى ما في تثبيت يد الله من الآثار والأخبار ؟ غير أنا أحببنا أن تأتي منها بألفاظ إذا فكر فيها العاقل استدلل على ضلال هذا الجاهل .

حدثنا نعيم بن حماد حدثنا ابن المبارك أخبرنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن طلق بن حبيب حدثه عن ابن عباس في قول الله تعالى ( والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه ) قال « كلهن بيمينه »

حدثنا أحمد بن يونس حدثنا إسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد ( والسموات مطويات بيمينه ) « وكلتا يدي الرحمن يمين » قال . قلت : فأين الناس يومئذ ؟ قال : على جسر جهنم »

حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن فطر بن خليفة عن عبد الرحمن بن سابط عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال « خلق الله الخلق فكانوا في قبضته فقال لمن في يمينه ادخلوا الجنة بسلام » وقال لمن في الأخرى : ادخلوا النار ولا أهلى . فذهبت الى يوم القيامة »

حدثنا عمر بن عون الواسطي أخبرنا خالد عن سهيل عن أبيه ابن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ان العبد اذا تصدق بالتمرة من الكسب الطيب فيضعها في حقها ، فيقبضها الله بيمينه ، فما يروح يربها كما يربي أحدكم فلوه <sup>(١)</sup> حتى تكون أعظم من جبل »

حدثنا مسدد حدثنا يحيى - يعني القطلان - عن شعبة قال حدثني عبد الله بن السائب قال سمعت أبا قتادة - رجلاً من محارب - قال سمعت ابن مسعود يقول « مامن رجل يتصدق بصدقة إلا وقعت في يد الله قبل أن تقع في يد السائل » وقرأ ( ١٠٤ : ٩ ) أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات

وحدثنا الربيع حدثنا محمد بن كثير حدثنا سفيان عن سليمان التيمي عن أبي عثمان عن

(١) الملو - بفتح اللام وضم الهمزة وتشديد الواو - المهر الصغير

سلمان أو عبد الله بن مسعود قال « إن الله سخر طينة آدم أربعين ليلة ، ثم قال بيده هكذا ، فخرج في يمينه كل طيب ، وخرج في الأخرى كل خبيث ، ثم قال : يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي . قال : يخرج المؤمن من الكافر ، ويخرج الكافر من المؤمن »

حدثنا الربيع بن نافع أبو توبة حدثنا معاوية بن سلام أنه سمع أبا سلام قال : حدثني عامر بن زيد البكائي أنه سمع عتبة بن عبد السلمي يقول : قال رسول الله ﷺ « إن ربى وعدنى أن يدخل الجنة من أمتى سبعين ألفاً بغير حساب ، ويشفع كل ألف بسبعين ألفاً ، ويحسنى بكفه ثلاث حشيات ، فكبر عمر » وحدثنا الربيع بن نافع أبو توبة حدثنا معاوية بن سلام عن زيد بن سلام أنه سمع أبا سلام قال حدثني عبد الله بن عامر أن قيساً الكندي حدث الوليد أن أبا سعيد الخير الأيادى حدثه أن رسول الله ﷺ قال « إن ربى وعدنى أن يدخل الجنة من أمتى سبعين ألفاً ويشفع كل ألف بسبعين ألفاً ، ثم يحسنى لى ثلاث حشيات بكفه . قال قيس : فأخنت بمنسكب أبى سعيد فحبذته . قلت : أنت سمعت هذا من رسول الله ﷺ ؟ قال : نعم بأذنى ووعاه قلبي » هو قيس بن الحارث الكندي .

حدثنا الهيثم بن خارجة حدثنا اسماعيل بن عياش عن حميد بن أبى سويد عن عطاء عن أبي هريرة رضى الله عنه فى تأكيد الكف عن رسول الله ﷺ يقول « من فاض الحجر الأسود فامساكها ففاض كفى الرحمن » يعنى استلام الحجر الأسود حدثنا نعيم بن حماد حدثنا ابن المبارك حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جارية قال : سمعت بشر بن عبيد الله قال سمعت أبا إدريس الخولاني يقول : سمعت النواس بن سمعان الكلابى رضى الله عنه يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول « الميزان بيدى الرحمن يرفع أقواماً ويخفض آخرين الى يوم القيامة »

وانما جئت بهذه الاخبار كلها ليعلم الناس أن القوم مخالفون لما قال الله ورسوله وما مضى عليه الصحابة والتابعون ، وانهم في ذلك على غير سبيل المؤمنين ومحجة الصادقين .

وقد ادعى الرئيس أيضا وأصحابه أن يد الله نعمته . فقلت لبعضهم : إذن يستحيل في دعواكم أن يقال : خلق الله آدم بنعمته . أقوله « مبسوطان » أنعمتان من أنعمه فقط مبسوطان . فان نعمه أكثر من أن تحصى ، أفلم يبسط منها على عباده الاثنتين ، وقبض عنهم ماسواها في دعواكم ، فحين رأينا كثرة نعم الله المبسوطات على عباده ثم قال ( بل بداه مبسوطان ) علمنا أنها بخلاف ما ادعيتم ، ووجدنا أهل العلم ممن مضى يتأولونها على خلاف ما تأولتم ، ومحجتهم أرضى وقولهم أشفى .

حدثنا نعيم بن حماد حدثنا الفضل بن موسى عن حسين بن واقد عن يزيد النحوي عن عكرمة قال : قوله ( بل بداه مبسوطان ) قال « يعنى اليدين » حدثنا سعيد بن أبي مريم عن نافع بن عمر الجمحي قال « سألت ابن أبي مليكة عن يد الله تعالى : واحدة ، أو اثنتان ؟ قال بل اثنتان »

وحدثنا هديبة بن خالد حدثنا سلام بن مسكين عن عاصم الجحدري في قول الله تعالى ( ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي ) قال « بيديه »

فمن يلتفت بعد هذا إلى تأويل هذا الرئيس ؛ ويدع تأويل هؤلاء الأئمة العلماء الصالحين ؟ رأيتم إذ تأولتم أن يد الله نعمته أفيحسن أن يقولوا في قول رسول الله ﷺ « يطوى الله السموات بيمينه يوم القيامة » أنه يطويها بنعمته ؟ أم قوله « المقسطون على منابر من نور عن يمين الرحمن ، وكلنا يديه يمين » على منابر من نور — عن نعمة الرحمن ، وكلنا نعمتي الرحمن نعمة واحدة . هذا أقبح محال ؛ وأصح ضلال . وهو مع ذلك ضحكة وسخرية ماسبقكم إلى مثلها أعجبي أو هربي



أم قول رسول الله ﷺ «إن الصدقة تقع في يد الله قبل يدي السائل» أنها تقع في نعمتي الله؟ أم قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه «خلق الله الخلق فكانوا في قبضته» أي نعمته. قال لمن في نعمته اليمنى ادخلوا الجنة وقال لمن في نعمته الأخرى أدخلوا النار؟ أم قول ابن عمر رضي الله عنهما «خلق الله أربعة أشياء بيده، ثم قال لسائر الأشياء كن فكان» أفيجوز أن يقولوا خلق أربعة أشياء بنعمته ورزقه ثم قال لسائر الخلق كونوا بلا نعمة ولا رزق فكانوا؟

قوله غلبت أيها المريسي أن هذه تفاسير مقلوبة، خارجة من كل معقول لا يعقله إلا كل حوول. فإذا ادعيت أن اليد قد عرفت في كلام العرب أنها نعمة وقوة قلنا لك: أجل؛ ولسنا بتفسيرها منك أجهل، غير أن تفسير ذلك يستبين في سياق كلام المتكلم حتى لا يحتاج له من مثلك إلى تفسير، إذا قال الرجل: فلان عندي يد أكافئه عليها. علم كل عالم بالكلام أن يد فلان ليست بيانة منه موضوعية عند المتكلم. وإنما يراد بها النعمة التي يشكر عليها. وكذلك إذا قال: فلان لي يد أو عضد أو فصر، علمنا أن فلانا لا يمكنه أن يكون نفس يده عضوه، ولا عضده. فانما عني به النصرة والمعونة والتقوية. فإذا قال: ضربني فلان بيده. وأعطاني الشيء بيده. وكتب لي بيده. استحال أن يقال: ضربني بنعمته، وعلم كل عالم بالكلام أنها اليد التي بها يضرب، وبها يكتب، وبها يعطى لا النعمة. كما قال الله تعالى (أولى الأيدي والأبصار) علم كل عالم أنها ليست باليد التي يضرب بها ويكتب بها لما أن الناس كلهم أولى أيدي وأبصار. والأيدي والأبصار التي هي الجوارح لا يجوز الكلام في آيات الصفات وأحاديث الانبياء لها ونفي المثلية عنها والآية بها بما يعرف من اللغة العربية على سياق الكلام وملازمته والله أعلم ولا يجوز لك أيها المريسي أن تنفي اليد التي هي اليد، لما أنه وجد في كلام العرب أن اليد قد تكون نعمة وقوة، ولكن هذا في سياق الكلام معقول، ولا

ينفى المثلية إلا من بين موجودين بالانصاف، إما بدمج وكال، وإما بنم وتقصان فلما قال الله ( خلقت يدي ) استحال فيها كل معنى إلا اليدين . كما قال العلماء الذين حكينا عنهم . فليس من ذكر هذه الأيدي إلا ذلك في سياق الكلام معقول . والشاهد بتفسيرها ينطق في نفس كلام المتكلم . فان صرفت منه معنى مفهوما إلى غير مفهوم استحال . وان صرفت عاما إلى خاص استحال . وان صرفت خاصا منه إلى عام استحال أو بطل معناه . وأظن ليس لك من الجمل بمعنى الكلام كل ما لا تقبل ما قلنا . ولكنك فيه كالفرق يتعلق بكل عود . وقد قلنا يكفيننا في مس الله آدم بيده أقل مما ذكرنا . ولولم يكن إلا أنا لانسع في شيء من كتاب الله ؛ ولا على لسان أحد من عباد الله أن الله خلق نوحا بيده وهوذا وصالحا أو ابراهيم أو اسماعيل أو اسحق وموسى وعيسى ومحمدا صلوات الله عليهم أجمعين لكان كافيا

ولو كان معناه أيها المريسى كل ما ادعيت أن الله أراد باليدين تأكيد الخلق لا تأكيد اليد ، لا أكد أيضا في خلق نبي أو رسول كما أكد في خلق آدم في دعواك حتى ان أهل الآخرة يعرفون لآدم تلك الفضيلة في الموقف يوم القيامة فيقولون « اذهبوا بنا إلى آدم . فيأتونه فيقولون : يا آدم أنت أبو البشر خلقك الله بيده اشفع لنا إلى ربك »

حدثنا مسلم بن ابراهيم عن هشام الدستوائى عن قتادة عن أنس عن النبي ﷺ « يأتون آدم ثم يأتون ابراهيم وموسى وعيسى » ولا يقولون لأحد منهم . أنت الذى خلقك الله بيده كما قالوا لآدم ، بل يقولون لابراهيم : اتخذاك الله خليلا ، ولموسى : كلمك الله تكليما ، ولعيسى : كنت تبرىء الآكة والأبرص . ويقولون لآدم من بينهم خلقك الله تعالى بيده « لما انه مخصوص بذلك من بينهم . كما ان كل واحد من هؤلاء الأنبياء مخصوص بمنقبته التى هى له دون صاحبه . فأى ضلال أبين من

ضلال رجل خالفه في دعواه أهل الدنيا والآخرة ، ولكن ( من يضال الله فلا هادي له ومن يهدي الله فلا هادي )

فان احتج محتج عن المريسى في إبطال أن الله خلق آدم بيده بقوله ( ٣ : ٥٩ ) إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن ) فقال : جعله مثل عيسى ، وعيسى لم يخلق بيده ، قلنا لهذا المحتج : غلطت في التأويل وضللت عن سواء السبيل . فانه ليس عيسى مثل آدم في كل شيء من أمره . وهذا أنه كان بأمر الله وكلمته من غير أب ، كما أن آدم لم يكن له أب ، ثم هو في سائر أمره مخالف لآدم ، أوله خلق الله إياه بيديه ، والثاني أن الله خلق آدم بنامه من طين ، لم يكن صغيرا فكبر ، ولم يشتمل عليه بطن ولا رحم ، ولم يرضع بلبن صغيرا في المهد ، فكما هو في هذه الأشياء مخالف لآدم فهو له مخالف في خلق يدي الله ، كما أنه ليس كمثل شيء ، فليس كبسمة يدي . فافهم أيها المريسى انك تأولت في يدي الله أفحش مما تأولت اليهود . قالوا : يدي الله مغولة . وادعيت انها مخلوقة ، لما انك تأولتها الدم والأرزاق ، هي مخلوقة ، فإذا لقي الله من عبادكم هذه ؟ تدعون أن يدي الله مخلوقتان ، إذ هما عندكم رزقاه : حلاله وحرامه ، وموسوعه ومقتوره . وهذه كلها مخلوقة .

## السمع والبصر

وادعى المريسى أيضا في قول الله ( ان الله سميع بصير ) ( والله بصير بالعباد ) أنه يسمع الأصوات ، ويعرف الألوان ، ولا يسمع ولا يبصر ، وأن قوله ( بصير بالعباد ) بمعنى عالم بهم ، لا أنه يبصرهم ببصر ، ولا ينظر اليهم بعين . فقد يقال للأعشى : ما أبصره ؟ أي ما أعلمه ، وإن كان لا يبصر بعين . فيقال لهذا المريسى الضال : الجمار ، والكباب أحسن حالا من إله <sup>(١)</sup> على هذه

(١) في هذه الجملة جفاء ، كان أولى غيرها . فان فيها تبوا

الصفة . لأن الحمار يسمع الأصوات بسمع ، ويرى الألوان بعين . وإليك برعك .  
أعنى أصم ، لا يسمع بسمع ، ولا يبصر ببصر . ولكن يدرك الصوت كما تدرك  
الحيطان والجبال التي ليست لها أسماع ويرى الألوان بالمشاهدة لا يبصر في دعواك .  
فقد جعت أيها المريسي في دعواك هذه جهلاً وكفراً . أما الكفر فتشبهك  
الله بالأعشى الذي لا يبصر ولا يرى . وأما الجهل فمعرفة الناس بأنه لا يستقيم في كلام .  
العرب أن يقال لشئ : هو سمع بصير ، إلا وذلك الشئ موصوف بالسمع والبصر  
مع ذوى الأعين والاسماع والأبصار . والأعشى من ذوى الأعين ، وإن كان  
قد حجب بصره .

فإن كنت تنكر ما قلنا فسم شيئاً من الأشياء التي ليست لها أسماع وأبصار : هل  
يجوز أن يقال : هو سمع بصير ؟ ونحن نقول : الله سمع بصير . ثم نفيت عنه السمع .  
والبصر الذين هما السمع والبصر ، ونفيت عنه العين . وكما يستحيل هذا في الأشياء  
التي ليست لها أسماع وأبصار فهو في الله السميع البصير أشد استحالة

وكيف استعجزت أن تسمى أهل السنة وأهل المعرفة بصفات الله المقدمية : مشبهة  
إذ وصفوا الله بما وصف به نفسه في كلامه بالأشياء التي أسماؤها موجودة في صفات  
بنى آدم بلا تكيف . وأنت قد شبهت إلهك في يديه ومحمه وبصره بأعشى وأقطع ،  
وتوهمت في معبودك ما توهمت في الأعشى والأقطع ، فعبودك في دعواك مخدج  
منقوص أعشى لا يبصر له ، وأبكم لا كلام له ، وأصم لا سمع له ، وأجزم لا إيدان له ،  
ومقعّد لا حراك به ، وليس هذه بصفة إله المصلين . أفأنت أوجش مذهباً في  
تشبيهك إلهك هؤلاء العميان والمقطوعين ، أم هؤلاء الذين تسبهم مشبهة ، إذ  
وصفوه بما وصف به نفسه بلا تشبيه ؟ فلو أنها كلمة هي محنة الجهمية التي بها ينزرون  
المؤمنين ما سميت مشبهة غيرك ، ولما حجة ما شبهت ومثلت

ويلك . إنما نصفه بالأسماء لا بالتكيف ولا بالتشبيه كما يقال : انه ملك كريم ،

عليم حكيم ، حلیم رحيم ، لطيف مؤمن ؛ عزيز جبار متكبر . وقد يجوز أن يدعى البشر ببعض هذه الأسماء ، وإن كانت مخالفة لصفاتهم . فالأسماء فيها منققة ، والتشبيه والكيفية مفترقة ؛ كما يقال : ليس في الدنيا بما في الجنة إلا الأسماء ، يعنى في الشبه والطعم والدوق ، والمنظر واللون . فإذا كان كذلك فإله أبعد من التشبيه وأبعد . فإن كنا مشبهة عندك إذ وحدنا الله إلهاً واحداً بصفات أخذناها عنه من كتابه ، فوصفناه بما وصف به نفسه في كتابه ، فإله في دعواكم أول المشبهين نفسه ثم رسوله ... الذى أنبأنا ذلك عنه . فلا تظلموا أنفسكم ولا تكبروا العلم إذ جهلتموه فإن التسمية من التشبيه بعيدة . إذا لم الاشتراك في الأسماء ما يلزم الاتحاد في الدوات المحدثه والذات القديمة ، فيما تقدم انتفى القياس .

وأما ما ادعيت في تفسير قوله ( انه كان سميماً بصيراً ) أنه إنما عني عالمًا بالأصوات عالمًا بالألوان . لا يسمع بسمع ، ولا يبصر ببصر . ثم قلت : ولم يجيء خبر عن النبي ﷺ وغيره : أنه يسمع بسمع ، ويبصر ببصر . ولكنكم قضيتم على الله تعالى بالمعنى الذى وجدتموه في أنفسكم .

فيقال لك أيها المريسي : إنما دعواك علينا أنا قضينا عليه بالمعنى الذى وجدناه في أنفسنا فهذا لا يقضى به إلا من هو ضال مثلك . غير أن الله تبارك وتعالى اسمه أخبر عن نفسه أنه يسمع بسمع ويبصر ببصر : واتصلت بذلك عن رسول الله ﷺ أخبار متصلة . فإن حرمك الله معرفتها فإذنبنا ؟ قال الله لموسى ( ولتصنع على عيني ) وقال ( ودُسِّرَ تجري بأعيننا ) ( واصنع الفلك بأعيننا ) ثم ذكر رسول الله ﷺ الدجال فقال « انه أعور ؛ وإن ربكم ليس بأعور » والعور عند الناس ضد البصر . والأعور عندهم ضد البصير بالعينين .

ورويت أنت أيها المريسي عن أبي موسى عن النبي ﷺ محتجا لمذهبك أن النبي ﷺ مع أصحابه يرفعون أصواتهم بالتكبير فقال لهم « إنكم لاتدعون

أصم ولا غاباً ، فالصمم ضد السمع الذى هو السمع عند الناس . وهذا مما روته وثبتته عن النبي ﷺ صحيحاً فى نقض دعواك به . ففما ذكرنا عن الله ورسوله بيان أن السمع غير البصر ، وأن البصر غير السمع ، وأنه يسمع بسمع ، ويبصر ببصر ، غير مكيف ولا ممتلئ .

وعما يزيدك بياناً : قول ابراهيم الخليل خليل الله صلوات الله عليه حين قال لأبيه ( يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ) يعنى ابراهيم أن إلهه بخلاف الصم ؛ يسمع بسمع ويبصر ببصر . ولو كان على ما تأولت أيها المريسي لقال أبو ابراهيم لابراهيم : فإلهك أيضاً لا يسمع بسمع ولا يبصر ببصر . وكذلك قال فى أصنام العرب ( ١٩٥ : ٧ ) أم لم أيد يبطشون بها ؟ أم لم أعين يبصرون بها ؟ أم لم أذان يسمعون بها ؟ ) يعنى أن الله بخلافهم . له يد يبطش بها ، وله أعين يبصر بها ، وسمع يسمع به .

وادعيت أيضاً أنا إن قلنا : أن الله يسمع بسمع ، ويبصر ببصر . فقد ادعينا أن بعضه عاجز وبعضه قوى ، وبعضه تام ، وبعضه ناقص ، وبعضه مضطر . فان قلتم : أيها المريسي لا يجوز هذا القياس فى صفة كلب من الكلاب ، فكيف فى صفة رب العالمين ؟ بل حرام على السائل أن يسأل عن مثل هذا ، وحرام على الجيب أن يجيب فيه . والعجب من قائله ، كيف لم يخسف الله به ، غير أن الله حلیم ذو أناة وحلم عن قال : الله ثالث ثلاثة ، وعن قال ( اتخذ الله ولداً ) وعن قال ( أنا ربكم الأعلى ) وعن قال ( يد الله مغلولة ) وكذلك حلم على هذا المريسي إذ لم يخسف به ، ولم يعجزه هرباً .

ويك أيها المريسي ، إنا لاندعى فيه هذه الخرافات التى احتججت بها مما ليس لمثلها جواب ، ونجبه أن تلفظ فى صفاته بهذه الخرافات ، غير أنا مسمعونه يقول ( انه سميع بصير ) ( واني معكم أسمع وأرى ) ففرق بين السمع والبصر ،

فأخذنا عن الله ورددنا عليك جهلك وخرافاتك .  
أولم تقل أيها اليريسى : إنه لا يحل لأحد أن يتوهم في صفات الله تعالى بما  
يعرف معناه في نفسه ، فكيف نسبت الله الى العجز في سمعه وبصره على المعنى  
الذى تعرفه من نفسك ؟ ثم قلت : فكما أنك بأحدهما مضطر الى الآخر كذلك  
الله - فيما ادعيت علينا - مضطر الى الآخر . فشيبت الله في منهيك بالانسان  
الخنديج المنقوص .

أولم تسمع أيها اليريسى قول الله ( ليس مثله شيء ) وكما أنه ليس كمثل شيء .  
فليس كسمعه سمع ولا كبصره بصر ، ولألها عند الخلق قياس ولا مثال ، ولا شبيهه .  
فكيف تقيسها أنت بشبه ما تعرفه في نفسك ، وقد عبته على غيرك ؟

وأما دعواك : إن قوله ( سمع بصير ) أنه يدرك الأصوات ويعلم الألوان فقد  
فهمنا بحمد الله معنى كفر ما تقصده به اليه . فلا يجوز لك علينا في ذلك أغلوطة  
إن شاء الله : أن إلهك مهمل مخرج ، هو قائم داخل في كل مكان ، لا يوصف بسمع  
ولا بصر ، ولا علم ولا كلام ، ولا وجه ولا يد ، ولا نفس ولا حد . فالسمع عندك منه  
بصر ، والبصر منه سمع ، والوجه ظهر ، والأعلى منه أسفل ، والأسفل منه أعلى ،  
يسمع الأصوات بزعمك أنه يبلغه الصوت ولا يفهمه ، كما يبلغ الجبال التي ليست  
لها أسماع ولا نفق ، ويعرف الألوان بالترائي والمشاهدة لأن له سمعا يسمع به فيفقه  
ولا له بصر يبصر به فيراه ويعرفه ، كما يقال للدور والقصور ترى بعضها بعضا أى  
تتراءى وليست لها أبصار ، والجبال ينظر بعضها الى بعض بلا بصر ، فكما يقال :  
ذهب فلان بين سمع الأرض وبصرها ، من غير أن يكون للأرض سمع ولا بصر  
هو السمع والبصر . فوصفت ربك بما وصف الله به الأصنام ، كما قال  
( ورام بنظرون اليك وهم لا يبصرون ) وكما قال الذين يدعون من دونه ( إن تدعوم  
لا يسمعو دعاهم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ) ولو كان معنى السمع والبصر إدراك

الأصوات وتراعى الأجسام لكان كذلك تدرك الأصنام كما يدرك الله في دعواكم .  
ولكن ما وصفت أيها الرئيسى صفة الأصنام لصفة الله . فالى هذا المعنى تقصد فى  
ممع الله و بصره : وقد سمعناه من خطبائكم مغالطين يمثل هذه الحجج أنباط كوثنا  
أو بطاطا أو يهود الخيرة اهل ملة أبيك وجيرانه . فقد سمعت ابا هشام الرافعى يذكر  
أنه سمع ابا نعيم يقول : انه رأى أباك يهوديا صبغا بالخيرة .

وأما دعواك : ان من وصف الله بالسمع الذى هو السمع ، والبصر الذى هو  
البصر ، وميز بينهما فقد نسبته الى العجز ، فاعلمنا أيها الرئيسى انه يشك احد من  
ولد آدم ان العاجز الضعيف المضطر المحتاج الذى لا يسمع له ولا يصر حتى ادعيت انت  
على جهل منك ، وما يدعوك الى ذكر العجز والقوة وما أشبهها من خرافاتك . صفة  
بما وصف به نفسه . فانه أعلم بنفسه انه القوى المتين ، الغنى بجميع صفاته  
وعلى كل حال ، وهو بجميع ذلك إله واحد لا شريك له ، المتعالى عما نسبته اليه . فانك  
الله ما أكفرك به . ولقد كنت أسمع بكفرك قديما وحكى لى بعضه عنك وما كنت  
أظن أنك تعتقد من أنواع الكفر كل ما روى عنك المتأرض . وما لإخلاه يعقل  
معانى كلامك ، وما يؤدبك الى صريح الكفر . فان هو عقله واعتقده فهو مثلك إذ  
يعتقده ، ثم بينه وينشره للعوام ، إذ لم تكن تجترى أنت أن تنشره فى بلدك للأفام  
إلا مناجاة بينك وبين جهلة طغام .

وأما ما ادعيت : أنه لم يحىء خبر عن رسول الله ﷺ أن الله يسمع بسمع  
ويبصر ببصر . فسروى لك ما قد غضبت منه ان شاء الله تعالى .

حدثنا عثمان بن أبى شيبة حدثنا جرير عن الأصم عن تميم بن سلمة عن عروة  
قال : قالت عائشة رضى الله عنها « الحمد لله الذى وسع معمه الأصوات كلها ؛ إن خولة  
جاءت تشتكى زوجها الى رسول الله ﷺ فيخفى على أحيانا بعض ما تقول . فأُنزل  
الله تعالى ( قد سمع الله قول التى تجادلك فى زوجها وتشتكى الى الله )



وحدثنا موسى بن اسماعيل أن جرير بن حازم حدثهم قال : سمعت ابا يزيد المزني قال : لقيت امرأة عمر ، يقال لها خولة ابنة ثعلبة ، فقال عمر : هذه امرأة سمع الله شكواها من فوق سبع سموات .

حدثنا ابو الزبيع الزهراني حدثنا ابو عبد الرحمن المقرئ حدثنا حرملة بن عمران النخعي قال حدثني ابو يونس سليمان بن جبير مولى ابي هريرة عن ابي هريرة رضى الله عنه قال : قرأ رسول الله ﷺ ( انه كان سمياً بصيراً ) فوضع إصبعه الدعاء على عينيه ، وأجهله على أذنيه

حدثنا نعيم بن جاد حدثنا ابن المبارك أخبرنا خالد الخذاء عن ابي عثمان النهدي عن ابي موسى الأشعري قال : كنا مع رسول الله ﷺ في غزاة ، فجعلنا لا نضعد شرفاً - أو لا نعلوا شرفاً - ولا نهبط في واد إلا رفعنا أصواتنا بالتكبير ، فذنا منا رسول الله ﷺ فقال « أيها الناس اربعوا على أنفسكم فانكم لا تذكرون أصم ولا غائباً ، إنما تدعون سمياً بصيراً »

أفلا ترى أيها المريسي ان رسول الله ﷺ ذكر الأصم والسميع ، وهما متضادان ، فأخبر ان الله سميع بخلاف الأصم  
حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان الثوري عن الأعمش عن عمارة بن عمار عن وهب بن ربيعة عن عبد الله بن مسعود قال : أتى لستر بأستار الكعبة اذ جاء ثلاثة نفر : ثقي وقرشيان ؛ كثير شحم بطونهم ، قليل فقه قلوبهم . فتحدثوا الحديث بينهم ، فقال احدهم أرى الله يسمع لما قلنا ؟ فقال الآخر : إن كان يسمع اذا رفعنا فانه لا يسمع اذا خفضنا . فأثبت النبي ﷺ فذكرت ذلك له ، فأمر الله تعالى ( ٤١ : ٢٢ ) وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم ولكن

(١) مع التي يشير بهاء الدماء . وسميت ايضا سبابة لانها يشار بها عند السب

ظننتم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون \* وذلك ظنكم الذى ظننتم بربكم ارداكم ،  
فأصبحتم من الخاسرين<sup>١</sup>

حدثنا عبد الله بن صالح أن يحيى بن أيوب المصرى حدثه عن عبد الله بن  
سليمان عن درأج قال : حدثني أبو الهيثم عن أبي سعيد وعن ابن حُجَيْرَةَ  
الأكبر عن أبي هريرة واحدهما عن رسول الله ﷺ « إذا كن يوم حار<sup>٢</sup> ألقى الله  
سمعه وبصره الى أهل السماء والأرض . فإذا قال الرجل : لا إله إلا الله ما أشد حر  
هذا اليوم . اللهم أجرني من حر جهنم . قال الله جلهم : إن عبداً من عبادى استجارنى  
من حرك ، فأنى أشهدك أنى قد أجرته منك . فإذا كان يوم شديد البرد ألقى الله سمعه  
وبصره إلى أهل الأرض ، فإذا قال العبد لا إله إلا الله ما أشد برد هذا اليوم ؛ اللهم  
أجرني من زهر بر جهنم . قال الله جلهم : إن عبداً من عبادى استجارنى من  
زهر برك ، وأنى أشهدك أنى قد أجرته . قالوا : وما زهر بر جهنم يا رسول الله ؟ قال  
بيت يلقى فيه الكفار يتميز من شدة برده بعضه من بعض »

قلت لأبى اليان : أخبرك شعيب عن الزهري ؟ قال قال سالم قال عبد الله بن  
عمر « قام رسول الله ﷺ فى الناس فأثنى على الله بما هو أهله ، ثم ذكر الدجال ،  
ثم قال : إني سأقول لكم قولاً لم يقله نبي لقومه : تعلمن أنه أعور ، وإن الله ليس  
بأعور » فأخبرني أبو اليان أن شعيباً أخبره به

فنى تأويل قول رسول الله ﷺ « إن الله ليس بأعور » بيان انه بصير  
ذو عينين خلاف الأعور

حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جارية بن أسماء عن نافع عن عبد الله أن  
الدجال ذكر عند رسول الله ﷺ فقال « ألا إن المسيح الدجال أعور عينه اليمنى  
كأن عينه عنبه طافية »

حدثنا مسلم بن الهيثم حدثنا شعبة عن سمالك عن عكرمة عن ابن عباس ان  
(١) رواه أحمد والبخارى ومسلم والترمذى

النبي ﷺ ذكر الدجال فقال « أعور جعد هو إن ربكم ليس بأعور »  
 حدثنا الزهراني أبو الربيع حدثنا أبو معشر المدني عن سعيد وهو المقرئ - عن  
 أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « ما من نبي إلا وقد حذر أمته  
 الدجال ، حتى نوح . وسأخبركم عنه بشيء ما أخبر به نبي كان قبلي : إنه أعور ، وإن  
 الله ليس بأعور . وكذلك مكتوب بين عينيه كافر ، يقرأه كل مؤمن »  
 حدثنا علي بن الجعد أخبرنا شريك عن عطاء بن السائب عن أبي الضحى عن  
 ابن عباس في قول الله ( المر ) قال « انا الله ارى »  
 حدثنا القعنبي فيما قرأ على مالك بن أنس - عن نافع وعبد الله بن دينار وزيد بن  
 اسلم كلهم يحدثنه عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال « لا ينظر الله يوم القيامة  
 إلى من جر إزاره خيلاء »  
 حدثنا القعنبي فيما قرأ على مالك بن أنس - عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج  
 عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ بمثله إلا أنه قال « جر إزاره بطرا »  
 حدثنا القعنبي عن مالك بن أنس عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي  
 سعيد الخدري عن النبي ﷺ بمثله  
 حدثنا سهل بن بكر حدثنا عبد السلام أبو الجليل قال : سمعت المهجيمي أبا  
 نيمية يحدث عن أبي جري جابر<sup>(١)</sup> قال « أتيت النبي ﷺ فقلت : السلام  
 عليك . فقال : وعليك . ثم قال : إن رجلا كان ممن كان قبلكم لبس بردين له  
 فتبختر فيهما . فنظر الله إليه من فوق عرشه . ففقت ، فأمر الأرض فأخذته فهو  
 يتجمل بين الأرضين ، فاحذروا وقائم الله »  
 فهناك خنها أيها المريسي ، قد جئتكم بها عن رسول الله ﷺ مأثورة صحيحة

(١) أبو جري - مصفراً - المهجيمي . جابر محباني . يروي عنه أبو نيمية المهجيمي

بعد ما ادعيت بجهلك أنه لم يأت فيه أثر عن رسول الله ﷺ ؛ ولا عن غيره  
وما تصنع فيه بأثر بعد قول الله عز وجل ( إنه كان مسمعا بصيرا ) لأنه لا يقال  
لشيء أنه سميع بصير إلا لمن هو من ذوى الأسماع والأبصار . وقد يقال في مجاز  
الكلام : الجبال والقصور تترأى وتسمع ؛ على معنى أنها تقابل بعضها بمضا وتبطنها  
الأصوات ولا تفقه . ولا يقال : جبل سميع بصير ، وقصر سميع بصير . لأن سميع  
مستحيل ذلك إلا لمن يسمع بسمع ، ويبصر ببصر . فان أنكر أصحاب المريسي  
ما قلنا فليسموا شيئا ليس من ذوى الأسماع والأبصار أجازت العرب أن يقولوا فيه هو  
سميع بصير . فانهم لا يأتون بشيء يجوز أن يقال له ذلك

وادعيت أيها المريسي في قول الله تعالى ( ٦ : ١٥٨ هل ينظرون إلا أن  
تأتيهم الملائكة أو يأتى ربك ) وفي قوله ( ٢ : ٢١٠ إلا أن يأتيهم الله في ظلل  
من الغمام ) ادعيت أن هذا ليس منه باتيان ، لما أنه غير متحرك عندك .  
ولكن يأتى بالقيامة بزعمك . وقوله ( يأتيهم الله في ظلل من الغمام ) يأتى الله  
بأمره في ظلل من الغمام ، ولا يأتى هو بنفسه . ثم زعمت أن معناه كفى قوله  
( ١٦ : ٢٦ فأتى الله بُنْيَاتِهِمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ ) وقوله ( ٥٩ : ٢ فأتاهم الله من حيث لم  
يَحْتَسِبُوا )

فيقال لهذا المريسي : فأتاك الله ، ما أجراك على الله وعلى كتابه بلا علم ولا بصرا  
أنباك الله أنه إتيان ، وتقول : ليس إتيانا . إنما هو مثل قوله ( فأتى الله بنيانهم  
من القواعد ) لقد ميّزت بين ما جمع الله ، وجمعت بين ما مبز الله ولا يجمع بين  
هذين في التأويل إلا كل جاهل بالكتاب والسنة . لأن تأويل كل واحد منهما  
مقرون في سياق القراءة بما لا يجهله إلا مثلك . وقد اتفقت الكلمة من المسلمين  
أن الله فوق عرشه فوق سمواته ؛ وأنه لا ينزل قبل يوم القيامة لعقوبة أحد من  
خلقه ، ولم يشكوا أنه ينزل يوم القيامة ليفصل بين عباده ، ويحاسبهم ويثيبهم ؛

وَتُشَفِّقُ السَّمَوَاتِ يَوْمَئِذٍ لِتُزِيلَهُ ، وَتُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ تَنْزِيلًا ، وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ . كما قال الله ورسوله . فلما لم يشكّ المسلمون أنّ الله لا ينزل الى الأرض قبل يوم القيامة لشيء من أمور الدنيا ، علموا يقيناً أنّ ما يأتى الناس من العقوبات إنما هو من أمره وعذابه . قوله ( فَأَتَى اللَّهَ بَنِيَّاهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ ) يعنى مكره من قبل قواعد بنياتهم ( فخر عليهم السقف من فوقهم ) فتفسير هذا الايتان : خرورج السقف عليهم من فوقهم . وقوله ( فَأَتَانَهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا ) مكرهم ( فَتَنَفَّسَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبُ ، يُخَرِّبُونَ بَيْتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِى الْمُؤْمِنِينَ ) وهم بنو قريظة . فتفسير الايتانين مقرون بها : خرورج السقف والرعب . وتفسير ايتان الله يوم القيامة منصوص فى الكتاب . مفسر . قال الله تعالى ( ٢٩ : ٦٩ - ١٣ : ٢٩ )  
فَإِذَا فَتَحَ فِي الصُّورِ نَفْخَةً وَاحِدَةً وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ، وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ . والملاك على أرجائها ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية . يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية - الى قوله - هَلَاكَ عَنِّي سُلْطَانٌ ذِي قُوَّةٍ ) فقد فسر المعنيين تفسيراً لا لبس فيه ، ولا يشقّبه على ذى عقل . فقال فيما يصيب من العقوبات فى الدنيا ( ١٠ : ٢٤ ) أَنَاهَا أَمَرْنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَبْ بِالْأَمْسِ ) حين قال ( أَنَاهَا أَمَرْنَا ) علم أهل العلم أنّ أمره ينزل من عنده من السماء ، وهو على عرشه . فلما قال ( فَإِذَا فَتَحَ فِي الصُّورِ نَفْخَةً وَاحِدَةً - الآية ) التى ذكرنا . وقال ايضا ( ٢٥ : ٢٥ ) وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالنَّوْمِ وَتُزَلَّ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا ) و ( يَأْتِيهِمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ) و ( ٨٩ : ٢٢ و ٢٣ ) دَكَّتِ الْأَرْضُ دَكَّاءً \* وجاء ربك والملاك صفاء صفا ) علم بما قص الله من الدليل ، وبما حد لتزول الملائكة يومئذ ان هذا ايتان الله بنفسه يوم القيامة ليلى محاسبة خلقه بنفسه ، لا يلى احد غيره وان معناه يخالف لمعنى ايتان القواعد ، لاختلاف القضيتين .

ألا ترى أيها الرئيسى أنه حين قال ( آتى الله بنبأتهم من القواعد ) لم يذكر عندها نفع الصور ولا تشقق السماء ، ولا تنزل الملائكة ، ولا حمل العرش ، ولا إتيان الملك صفنا صفنا ، ولا يوم العرض . ولكن قال ( تحرّ عليهم السقف من فوقهم ) فى دنياهم ( وأنهم العذاب من حيث لا يشعرون ) فردّ الاتيان إلى العذاب . ففرق بين المعنيين ما فرق بهما من الدلائل والتفسير . وإنما يصرف كل معنى إلى المعنى الذى ينصرف إليه ويحتمله فى سياق القول إلى أن يحدد الشيء اليسير فى الغرض يجوز<sup>(١)</sup> فى المجاز بأقل الممانى وأبدها من القول ، فيعمد إلى أكثر معانى الأشياء وأغلبها فيصرف المشهورات منها إلى المغمورات المستحيلات ؛ يغالب بها الجهال ، ويرجع عليهم الضلال . فيكون ذلك دليلاً على الظنة والريبة ، ومخالفة العامة . والقرآن عربى مبين ، تصرف معانيه إلى أشهر ما تعرفه العرب فى لغاتها ؛ وأعمها عندهم . فان تأول متأول مثلك جاهل فى شيء منه خصوصاً ، أو صرفه إلى معنى بعيد عن العموم بلا أثر ، فعليه البينة على دعواه . والا فهو على العموم أبداً ، كما قال الله . وقد كفنا رسول الله ﷺ وأصحابه رضى الله عنهم تفسير هذا الاتيان ، حتى لا يحتاج له منك إلى تفسير ، ولو لم يأت عن رسول الله ﷺ وعن أصحابه رضى الله عنهم فيه أثر لم تكن ممن يعتمد على تفسيره لما أنك فيه ظنين غير أمين

حدثنا نعيم بن حماد حدثنا إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عطاء بن زيد اللبثى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « يجمع الله الناس يوم القيامة فيقول : من كان يعبد شيئاً فليتبعمه . قال فيقول المؤمنون : هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا . فإذا جاء ربنا عرفناه . فيأتهم الله ، فيقول : أنا ربكم . فيقولون : أنت ربنا فيتبعونه »

حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس رضى الله عنهما في هذه الآية (ويوم تشقق السماء بالغمام وتنزل الملائكة تنزيلا) قال « ينزل أهل السماء الدنيا وهم أكثر من أهل الأرض ومن الجن والانس ، فيقول أهل الأرض : أفیکم ربنا ؟ فيقولون : لا . وسيأتى . ثم تشقق السماء الثانية » وسأله الى السماء السابعة قال « فيقولون : أفیکم ربنا ؟ فيقولون : لا . وسيأتى ، ثم يأتى الرب تبارك وتعالى في الكروبيين ، وهم أكثر من أهل السموات والأرض »

وحدثنا عبدالله بن صالح المصرى حدثنا ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن سنان بن سعد عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه قال : وتلا هذه الآية ( يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات ) قال « يبدها الله يوم القيامة من فضة لم يعمل عليها الخطايا ، ينزل عليها الجبار »

وحدثنا احمد بن أبي شهاب عن عوف عن أبي المنهال عن شهر بن حوشب عن ابن عباس رضى الله عنهما قال « إذا كان يوم القيامة مدت الأرض مد الأديم . فإذا كان ذلك قبضت هذه السماء الدنيا على أهلها ، ففشروا على وجه الأرض . فإذا أهل السماء الدنيا أكثر من جميع أهل الأرض . فإذا رآهم أهل الأرض فزعوا ، وقالوا : أفیکم ربنا ؟ فيقولون : ليس فينا ، وهو آت . قال : ثم يقبض أهل السماء الثانية » وسأله الحديث إلى السماء السابعة . قال : فلا أهل السماء السابعة وحدهم أكثر من أهل ست سموات ، ومن جميع أهل الأرض بالضعف » قال : ويحيى الله فيهم ، والامم جُشِيًا صفوف . قال : فينادى مناد : ستعلمون اليوم من أصحاب الكرم ، ومن يلتفت أيها المريسي الى تفسير الحال في إتيان الله تعالى يوم القيامة ، ويدع تفسير رسول الله ﷺ وأصحابه رضى الله عنهم إلا كل جاهل مجنون ؛ خاسر مغبون ؛ لما أنك مغبون في الدين مأبون ، وعلى تفسير كتاب الله تعالى غير

مأمون . ويليك آيات الله بالقيامة ويتغيب هو بنفسه ؟ فمن يحاسب الناس يومئذ ؟  
لقد خشيت على من ذهب منهبك هذا ؛ واستيقن أنه لا يؤمن بيوم الحساب  
وادعت أيها المريسي أن قول الله تعالى ( هو الحي القيوم ) ادعت أن تفسير  
القيوم عندك : الذي لا يزول . يعنى الذى لا ينزل ، ولا يتحرك ، ولا يقبض ، ولا  
يبسط . وأسندت ذلك عن بعض أصحابك ، غير مسمى عن الكلبى عن أبى صالح  
عن ابن عباس أنه قال « القيوم الذى لا يزول » ومع روايتك هذه عن ابن عباس  
دلائل وشواهد أيضاً باطل .

إحداها : أنك أنت رويتها ، وأنت المتهم فى توحيد الله  
والثانية : أنك رويتها عن بعض أصحابك غير مسمى ، وأصحابك مثلك فى  
الظنة والتهمة .

والثالثة : أنه عن الكلبى . وقد أجمع أهل العلم بالآثر على أن لا يحتجوا  
بالكلبى فى أدنى حلال ولا حرام . فكيف فى تفسير توحيد الله وتفسير كتابه ؟  
وكنلك أبو صالح .

ولو صححت روايتك عن ابن عباس أنه قال « القيوم : الذى لا يزول » لم نستكره ،  
وكان معناه مفهوما واضحا عند العلماء ، وعند أهل البصر بالعربية : أن معنى  
« لا يزول » لا يقضى ولا يبيد ؛ لا أنه لا يتحرك ولا يزول من مكان إلى مكان ،  
إذا شاء ، كما كان يقال للشيء الغائى : هو زائل ، كما قال لبيد :

ألا كل شيء ما خلا الله باطل وكل نسم لا محالة زائل

يعنى فإن ، لا أنه متحرك . فإن أماره ما بين الحى والميت المتحرك ، وما  
لا يتحرك فهو ميت ، لا يوصف بحياة ، كما وصف الله الأصنام الميتة ، فقال (١٦) : ٢٠  
والذين تدعون من دون الله لا يخلقون شيئا وهم يخلقون \* أموات غير أحياء وما



يشعرون إيان يبعثون) قاله الحى القيوم الباسط ينحرك إذا شاء ، و ينزل إذا شاء ،  
 ويفعل ما يشاء ، بخلاف الأصنام الميتة التى لا تنزل حتى تنزل  
 واحتججت أيها المريسي فى نفي التحرك عن الله والزوال بحجج الصبيان ،  
 فرسمت أن ابراهيم حين رأى كوكباً وثمناً وقرأ قال (هذا ربى فلما أفل قال لا أحب  
 الأفلين) ثم قلت : فبنى ابراهيم المحبة عن كل إله زائل . يعنى ان الله إذا نزل من  
 سماء الى سماء أو نزل يوم القيامة لحاسبة العباد . فقد أفل وزال ، كما أفلت الشمس والقمر ،  
 فتنصل من ربو بينهما ابراهيم ، فلو قاس هذا القياس تركى طمطماني أو ذى أعجبية مازاد  
 على ما قست قبها ومما حجة

ويك ، ومن قال من خلق الله : إن الله إذا نزل أو تحرك ، أو نزل ليوم الحساب  
 أفل فى شيء ، كما تأفل الشمس فى عين حمة . إن الله لا يأفل فى شيء خلق سواه إذا  
 نزل أو ارتفع ، كما يأفل الشمس والقمر والكواكب ، بل هو العالى على كل شيء ،  
 المحيط بكل شيء فى جميع أحواله : من نزوله وارتفاعه ، وهو الفعال لما يريد . لا يأفل  
 فى شيء بل الأشياء كلها تخضع له ، والمواضع والشمس والقمر والكواكب خلائق  
 مخلوقة . إذا أفلت أفلت فى مخلوق فى عين حمة ، كما قال الله . والله أعلى وأجل ، لا يحيط  
 به شيء ولا يحتوى عليه شيء

## الرؤية

ثم انتدب المريسي الضال لرد ما جاء عن رسول الله ﷺ فى الرؤية فى قوله  
 «سترون ربكم يوم القيامة لاتنصامسون فى رؤيته كما لاتنصامون فى رؤية الشمس والقمر  
 ليلة البدر» فأقر الجاهل بالحديث وصححه . وثبت روايته عن النبي ﷺ ثم تلطف  
 لرده وإبطاله بأقبح تأويل ، وأصح تفسير ، ولو قد رد الحديث أصلاً كان أعذر له

من تفاسيره هذه المقولة ، التي لا يوافق عليها أحد من أهل العلم ؛ ولا من أهل العربية ، فادعى الجاهل أن تفسير قول رسول الله ﷺ « سترون ربكم لا تضامون في رؤيته » تعلمون أن لكم رباً لا تشكون فيه كما لا تشكون في القمر أنه قمر ، لا على أن أبصار المؤمنين تدركه جبهة يوم القيامة لأنه نفى ذلك عن نفسه بقوله ( لا تدركه الأبصار ) قال : وليس على معنى قول المشبهة ، قوله « ترون ربكم » تعلمون أن لكم رباً لا يعتريكم فيه الشكوك . والريب . ألا ترون أن الاعمى يجوز أن يقال : ما أبصره أى ما أعلمه ؛ وهو لا يبصر شيئاً . ويجوز أن يقول الرجل : قد نظرت في المسئلة ، وليس للمسئلة جسم ينظر إليه . قوله : نظرت فيها ، رأيت فيها ، فتوهمت المشبهة الرؤية جبهة . وليس ذلك من جهة البيان

فيقال لك ، أيها المريسي : أقررت بالحديث وثبتته عن رسول الله ﷺ ، فأخذ الحديث بمحلتك ، لما أن رسول الله ﷺ قد قرن التفسير بالحديث ، فأوضحه وتلخصه لجمها جميعاً في اسناد واحد ، حتى لم يدع لمناول فيه مقالا . وأخبر أنه رؤية البيان نصاً كما توم هؤلاء الذين لسميهم بمجهلك مشبهة . فالتفسير فيه مأثور مع الحديث . وأنت تفسره بخلاف ما فسرته الرسول ، من غير أثر تأثره عن هو أعلم منك . فأى شق من الأشقياء ، وأى غوى من الأغوياء يترك تفسير رسول الله ﷺ المقرون بحديثه ، المعتبر عند العلماء ، الذى يصدق فاطق الكتاب ؟ ثم قبل تفسيرك المحال الذى لا تأثره الا عن هو أجمل منك وأضل ؟

أليس قد أقررت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « ترون ربكم لا تضامون فيه ، كما لا تضامون في رؤية الشمس والقمر » وإنما قال النبي ﷺ لأصحابه : لا تشكون يوم القيامة في رؤيته . وهذا التفسير مع ما فيه من معاندة الرسول ﷺ فهو محال خارج عن المعقول . لأن الشك في ربوبية الله زائل عن المؤمن والكافر يوم القيامة فشكل مؤمن وكافر يومئذ يعلم أنه ربهم ؛ لا يعتريهم في ذلك شك . فيقبل الله ذلك

من المؤمنين ولا يقبله من الكافرين ، ولا يعزهم بمعرقهم ويقتنهم به في ذلك اليوم .  
فما فضل المؤمن على الكافر يوم القيامة عندك في معرفة الرب ؟ إذ مؤمنهم وكافرهم  
لا يعتريه في ربوبيته شك

أو ما علمت أيها المريسي أنه من مات ولم يعرف قبل موته أن الله ربه في حياته ،  
حتى يعرفه بعد مماته . فانه يموت كافراً ، ومصيره إلى النار أبداً . ولن ينفعه الايمان  
بالله يوم القيامة بما يرى من آياته ، إن لم يكن آمن به من قبل . فاما موضع بشرى  
رسول الله ﷺ للمؤمنين برؤية ربهم يوم القيامة ؟ إذ كل مؤمن وكافر في الرؤية يومئذ  
سواء عندك ؛ إذ كل لا يعتريه فيه شك ولا ريبه

أو لم تسمع أيها المريسي قوله تعالى ( ١٢: ٢٢ ) ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا لنعمل صالحا  
إنا موقنون ) ( ٣٠: ٦ ) ولوترى إذ وقفوا على ربهم قال أليس هذا بالحق ؟ قالوا : بلى ،  
وربنا ) فقد أخبر الله عن الكفار أنهم يومئذ موقنون . فكيف المؤمنون من أصحاب  
رسول الله ﷺ الذين سألوه « هل نرى ربنا » وقد علموا قبل أن يسألوه أن الله ربهم  
لا يعترهم في ذلك شك ولا ريبه

أو لم تسمع ما قال الله ( ١٥٨: ٦ ) يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها  
لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا ) يقال في تفسيره : إنه طلوع  
الشمس من مغربها . فإذا لم ينفع الرجل إيمانه عند الآيات في الدنيا ، فكيف ينفعه  
يوم القيامة فيستحق به النظر إلى الله ؟ فاعقل أيها المريسي ما يجلب عليك كلامك  
من الحجة الأخذة بحلفك

وأما إدخالك على رسول الله ﷺ فيما حقق من رؤية الرب يوم القيامة قوله تعالى  
( لا تدركه الأبصار ) فاما يدخل على من عليه نزل . وقد عرف ما أراد الله تعالى  
به وعقل ، فأوضحه تفسيراً وعبرته تعبيراً . ففسر الآخرين جميعاً تفسيراً شافياً  
كافياً . سأله أبو ذر « هل رأيت ربك » يعني في الدنيا . فقال « نور » أي أراه ؟

حدثنا الحوضي وغيره عن يزيد بن ابراهيم عن قتادة عن عبد الله بن شقيق عن أبي ذر رضى الله عنه عن النبي ﷺ  
فهذا معنى قوله ( لا تتركه الأبصار ) في الحياة الدنيا . فحين سئل عن رؤيته في  
المعاد قال « نعم جهرة كما ترى الشمس والقمر ليلة البدر » ففسر رسول الله ﷺ  
المعنيين على خلاف ما ادعيت

والعجب من جهلك بظاهر لفظ رسول الله ﷺ ؛ إذ تتوهم في رؤية الله جهرتها  
كروية الشمس والقمر ، ثم تدعى أنه من توهم من محبتهم مشبهة فرسول الله ﷺ  
في دعواك أول المشبهة . إذ شبه رؤيته تعالى بروية الشمس والقمر ، كما شبه أولئك  
المشبهون في دعواك

وأما أغلوطنك التي غالطت بها جهال أصحابك في رؤية الله يوم القيامة فقلت :  
ألا نرى أن قوم موسى حين قالوا ( أَرَأَى اللَّهِ جِهَةً ) أَخَذْنَاهُمُ الصَّاعِقَةَ وَقَالُوا  
( ٥٥:٢ ) لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَقِّي نَرَى اللَّهَ جِهَةً ) فَأَخَذْنَاهُمُ الصَّاعِقَةَ ، وَقَالُوا ( ٢١:٢٥ )  
أَوْ نَرَى رَبَّنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتْوًا كَبِيرًا ) فَادَّعَيْتَ أَنَّ اللَّهَ أَنْكَرَ  
عَلَيْهِمْ ذَلِكَ وَطَاهَبَهُمْ بِسْؤَالِهِمُ الرُّؤْيَا

فيقال لهذا المريسي : تقرأ كتاب الله وقلبك غافل عما يتلى عليك فيه ؟  
ألا نرى أن أصحاب موسى سألو موسى رؤية الله تعالى في الدنيا إلخاف . فقالوا  
( لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَقِّي نَرَى اللَّهَ جِهَةً ) وَلَمْ يَقُولُوا حَقِّي نَرَى اللَّهَ فِي الْآخِرَةِ . وَلَكِنْ فِي  
الدُّنْيَا . فَأَخَذْنَاهُمُ الصَّاعِقَةَ بِظُلْمِهِمْ وَسْؤَالِهِمْ مَا حَظَرَهُ اللَّهُ عَلَى أَهْلِ الدُّنْيَا . وَلَوْ قَدْ  
سَأَلُوهُ رُؤْيَا فِي الْآخِرَةِ كَمَا سَأَلَ أَصْحَابُ عِجْدِ ﷺ لَمْ تُصِيبْهُمْ تِلْكَ الصَّاعِقَةُ ؛ وَلَمْ  
يَقُلْ لَهُمْ إِلَّا مَا قَالَ عِجْدِ ﷺ لِأَصْحَابِهِ إِذْ سَأَلُوهُ « هَلْ نَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ » فَقَالَ  
نَعَمْ لَا تُصَارُونَ فِي رُؤْيَا « فَلَمْ يَعْصِهِمُ اللَّهُ وَلَا رَسُولُهُ بِسْؤَالِهِمْ عَنْ ذَلِكَ ، بَلْ حَسَنَهُ لَهُمْ  
وَبَشَّرَهُمْ بِشَرِّ جَهَنَّمَ . كَمَا رُوِيَ أَنَّهَا الْمَرْيَسَى عَنْهُ . وَقَدْ بَشَّرَهُمُ اللَّهُ بِهَا قَبْلَهُ فِي

كتابه . قال ( ٣٣:٣٤:٧٥ ) وجوه يومئذ تاضرة الى ربها ناظرة ) وقال للكفار ( ١٥:٨٣ ) كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ) تقوم موسى سألوا نبيهم ما قد حظر الله على أهل الدنيا بقوله ( لا تمسكه الأبصار ) وسأل أصحاب عبد الله نبيهم ما أخبر الله أنه سيعطيهم ويثيبهم به يوم القيامة ؛ فصعق قوم موسى بسؤالهم ما لا يكون . وسلم أصحاب محمد ﷺ بسؤالهم ما يكون . وبقى عاب الله على قوم موسى سؤال الرؤية في الآخرة ، ففتنرى بذلك عليهم ؟ تكذب على الله وعلى رسوله . والله لا يحب الكاذبين ؟ وقد فسرنا أمر الرؤية ، وروينا ما جاء فيها من الآثار في الكتاب الأول ، الذي أمليناه في الجهمية . وروينا منها صبرا في صدر هذا الكتاب أيضاً . فالتسوها هناك ، واعرضوا أفاضلها على قلوبكم وعقولكم ؛ تنكشف لكم عورة كلام هذا المريسي ، وضلال تأويله ؛ ودحوض حجته إن شاء الله . ولولا أن يطول به الكتاب لأعدت الباب بطوله هاهنا وأسانيده .

## أصابع الرحمن

ورويت أيها المريسي عن رسول الله ﷺ أنه قال « القلوب بين إصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء » فأقررت أن النبي ﷺ قاله ، ثم رددته بأقبح محال ، وأوحش ضلال . ولو قد دفعت الحديث أصلاً كان أعذر لك من أن تقر به ثم ترد . بمحال من الحجج ، وبالقبي هي أعوج . فرعمت أن إصبعي الله قدرتيه . قلت : وكذلك قوله ( والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة ) أي في ملكه . فيقال لك أيها المعجب ببجالاته : في أي لسان العرب وجدت أن إصبعيه قدرتيه ؟ فأثبتناهما فانا قد وجدناها خارجة من جميع اللغات . إنما هي قدرة واحدة قد كفت الأشياء كلها وملأها واستنطقها ، فكيف صارت القلوب من بين الأشياء بين قدرتين ؟ ولم تعدها قدرة ؟ فان النبي ﷺ قال « بين أصبعين من الأصابع » وفي دعواك : هي أكثر من قدرتين وثلاث وأربع . حكمت فيها

للقلوب بقدرتين وسائرهما لما سواها . ففي دعواك هذا أقبح محال ؛ وأبين ضلال . فكيف ادعيت أن الأرض قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه ؛ أنها صارتا يوم القيامة في ملكه ؛ كأنها كانتا قبل يوم القيامة في ملك غيره ، خارجتان عن ملكه . فكان مغلوبا عليهما في دعواك ، حتى صارتا يوم القيامة في ملكه وما بالهما تصير في ملكه يوم القيامة ، لويات ، ولا تكونان في يدم منشورات ؟ وما أراك إلا ستدرى أن قوله ( مطويات ) ناقض لتأويلك .

وما يزيد نقصاً : قوله تعالى ( ٢١ : ١٠٤ ) يوم نطوى السماء كطي السجل للكتاب ) وقول رسول الله ﷺ « يطوى الله السماء يوم القيامة بيمينه ثم يقول : أنا الملك » ففي قول الله ( يوم نطوى السماء ) وحديث رسوله : بيان ومعنى مخالف لقولك . وكيف أقررت بالحديث في الأصبعين من أصابع الله وفسرتهما قدرتين ، وكذبت بحديث ابن مسعود رضى الله عنه في خمس أصابع ؛ وهو أجود إسنادا من حديث الأصبعين ؟ أفلا أقررت بحديث ابن مسعود ، ثم تأولته : القدرة خمس قدرات كما تأولت في الأصبعين بقدرتين ؟ فإن النبي ﷺ قال « بين إصبعين من الأصابع » فأما تكذيبك بحديث ابن مسعود عن النبي ﷺ « أن حَبْرًا من اليهود قام إليه فقال : أبلغك أن الله يحمل يوم القيامة السموات على إصبع ، والجبال على إصبع ، والشجر على إصبع ، والماء والثرى على إصبع ، والخلائق على إصبع ، ثم يريهن » ويقول : أنا الملك . فضحك رسول الله ﷺ تعجباً لما قال الخبر وتصديقه . ثم قرأ ( وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه <sup>(١)</sup> ) فادعيت أن هذه الآية نزلت تكذيباً لما قال الخبر ، ثم قلت : أفنحنجون بقول اليهود ؟

فيقال لك أيها المريسي: قلنا رأينا مفسراً ومتكلماً أشد مناقضة لكلامه منك؛  
مرة يقول: الحديث يروى عن رسول الله ﷺ وتفسره قدرتين، ومرة يقول:  
هو كذب وقول اليهود، وتقر به مرة وتكره أخرى. ولو قد كنت من أهل الحديث  
ورواته لعلت أن الآثر قد جاء به تصديقاً لليهودى، لا تكذيباً له كما ادعيت.

حدثنا أحمد بن يونس عن فضيل بن عياض عن منصور عن إبراهيم عن  
عبيدة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « ضحك من قول الخبر  
تعجباً لما قال وتصديقاً له »

فمن رويت أيها المريسي أنه قال في حديث ابن مسعود: أنه قال تكذيباً  
له، فأثبتنا به وإلا فأنك فيها من الكاذبين.

وأما تشنيعك على هؤلاء المقرين بصفات الله، المؤمنين بما قال الله: إنهم  
يتوهمون فيها جوارح وأعضاء فقد ادعيت عليهم في ذلك زوراً وباطلاً، وأنت  
من أعلم الناس بما يريدون بها؛ إنما يثبتون منها ما أنت معطل، وبه مكذب،  
ولا يتوهمون فيها إلا ما عفى الله ورسوله؛ ولا يدعون جوارح ولا أعضاء كما تقولت  
عليهم. غير أنك لا تألو في التشنيع عليهم بالكذب، ليكون أروج لضلالك عند  
الجهال، ولئن جرعت من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم في  
قصة الخبر، فمالك راحة في رواية عائشة وأم سلمة وغيرهما مما يحقق حديث ابن  
مسعود ويثبت روايته.

حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جاد بن سلمة عن علي بن زيد عن أم محمد عن عائشة  
رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « قلوب العباد بين إصبعين  
من أصابع الله، إذا أراد أن يقلب قلب عبده قلبه » حدثنا نعيم بن جاد حدثنا  
ابن المبارك أخبرنا حيوة بن شريح أخبرني أبو هانيء الخولاني أنه سمع أبا  
عبد الرحمن الحبلي يقول سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص يقول: سمعت رسول

الله ﷺ يقول « إن قلوب بني آدم كلها بين إصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد ، يصرفها كيف يشاء . ثم يقول رسول الله ﷺ : اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك »

حدثنا نعم بن حماد حدثنا ابن المبارك أخبرنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال سمعت بشر بن عبيد الله قال سمعت أبا ادريس الخولاني يقول : سمعت النواص ابن صفوان الكلبي يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول « ما من قلب إلا بين إصبعين من أصابع الرحمن ، إن شاء أقامه وإن شاء أزاغه ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : اللهم مقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك »

حدثنا عبد الله بن صالح عن ليث بن سعد عن يحيى بن سعيد عن خالد بن أبي عمران عن أبي عباس بن أبي مهران عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « إنما قلب ابن آدم بين إصبعين من أصابع الرحمن »

حدثنا يزيد بن عبد ربه الحمصي أخبرنا بقية بن الوليد عن عتبة بن أبي حكيم عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ « والذى نفس محمد بيده لقلب ابن آدم بين إصبعين من أصابع الرحمن ، إذا شاء قال به هكذا - وأمال يده - وإذا شاء قال به هكذا - وأمال يده - وإذا شاء ثبتته » حدثنا عمر بن عون الواسطي أخبرني عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب قال : سمعت أم سلمة تحدث أن رسول الله ﷺ قال « ما من بني آدم بشر إلا وقلبه بين إصبعين من أصابع الرحمن ، فإن شاء أقامه ، وإن شاء أزاغه »

فهذه ألفاظ رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي بينته ورويته بلسان غربي مبين . ففي أي ثلث وجدت أنها قدرتين من القدر ؟ وهل من شيء ليس تحت قدرة الله التي وسعت كل شيء ، حتى خص رسول الله صلى الله عليه وسلم القلوب من بينها بقدرتين . فلم يدع ما إذا رجعت فيه إلى نفسك علمت أنه ضلال وباطل وضحكة



وسخرية ؛ مع أن المعارض لم يفتح بتفسير إمامه المريسي حتى اخترق لنفسه فيه منهجا خلاف ما قاله إمامه ، وبخلاف ما يوجد في لسان العرب والعجم . قال : أصبعاه : نعمتاه قال : وهذا جائز في كلام العرب

فيقال لهذا المعارض : في أبي كلام العرب وجدت إجازته ؟ وعن أي فقيه أخذته ؟ فاستند إليه وإلا فانك من المعتزين على الله وعلى رسوله . فلو كنت التحليل بن أحمد أو الأصمى ما قبل ذلك منك إلا بمجة

ومعنى الأصابع مفهوم ، ومعنى النعمة مفهوم .

وكذا واقفه أبو حامد في نفي الأصابع فسماها نعمة فكفي خيبة وخسارة برجل يضاد قوله قول رسول الله ﷺ ، ويكنب دعواه ؛ ويرجح تنزيهه على تنزيه رسوله . وأما إنكارك أيها المريسي على رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال « ان الله يترأى لعباده المؤمنين يوم القيامة في غير صورته . فيقولون : نعوذ بالله منك » ثم يترأى في صورته التي يعرفونها ؛ فيعرفونه ، فيتبعونه »

فزعمت أيها المريسي أنه من أقر بهذا فهو مشرك .

يقال لم : أليس قد عرفتم ربكم في الدنيا فكيف جهلتموه عند العيان وشككنم فيه ؟

قال أبو سعيد : فيقال لك أيها المريسي : قد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من رواية الزهري .

حدثناه نعيم بن حماد عن ابن المبارك عن معمر عن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري رضي الله عنهما عن النبي ﷺ . كأنك تسمع رسول الله يقول ، من جودة إسناده . فاحذر أن لا يكون قذفك بالشرك أن يقع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وما ذنبنا أن كان الله سلب عقلت حتى جهلت معناه ؟

ويك إن هذا ليس بشك ولا ارتياب منهم ، ولو أن الله نجلى لهم أول مرة في صورته التي عرفهم صفاتها في الدنيا لاعترفوا بما عرفوا . ولم ينفروا ، ولكنه يرى نفسه في أعينهم ، لقدرته ولطف ربه بيته في صورة غير ما عرفهم الله صفاتها في الدنيا ، لينمحن بذلك إيمانهم ثانية في الآخرة ، كما امنحن إيمانهم في الدنيا ، ليثبتهم أنهم لا يعترفون بالعبودية في الدنيا والآخرة إلا للمعبود الذي عرفوه في الدنيا بصفاته التي أخبرهم بها في كتابه ، واستشعرتها قلوبهم حتى ماتوا على ذلك .

فإذا مثل في أعينهم غير ما عرفوا من الصفة نفروا وأنكروا إيمانهم بصفة ربه بيته التي امنحن قلوبهم في الدنيا بها ، فلما رأى أنهم لا يعرفون إلا الذي امنحن الله به قلوبهم تجلى لهم في الصورة التي عرفهم في الدنيا فأمنوا به ، وصدقوا ، وماتوا ، ونشروا عليه ، من غير أن يتحول الله من صورة إلى صورة . ولكن يمثل ذلك في أعينهم بقدرته .

فليس هذا أيها المريسي بشك منهم في معبودهم ، بل هو زيادة يقين بإيمان به مرتين ، كما قال ابن مسعود رضي الله عنه « أنه قال لم يوم القيامة : أتعرفون ربكم ؟ فيقولون : انه اذا عرف لنا عرفناه » يقولون : لا نقر بالربوبية إلا لمن استشعرته قلوبنا ، بصفاته التي أنبأنا بها في الدنيا . فيلنشد يتجلى لهم في صورته المعروفة عندهم ، فيزدادون به عند رؤيته إيماناً ويقيناً ، وبره بيته اغتباطاً وطمأنينة ، وليس هذا من باب الشك على ما ذهب إليه ، بل هو يقين بمديقين ، وإيمان بمدي إيمان . ولكن الشك والريبة كلها ما ادعيت أيها المريسي في تفسير الرؤية : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ترون ربكم يوم القيامة لا تضامون في رؤيته » فادعيت أن رؤيتهم تلك أنهم يملكون يومئذ أن لهم ربه لا يعترفهم في ذلك شك . كأنهم في دعواك أيها المريسي لم يعلموا في الدنيا أنه ربههم ، حتى يستيقنوا به في الآخرة . فهذا التفسير إلى الشك أقرب مما ادعيت في قول رسول الله

صلى الله عليه وسلم في الشك والشرك ، لا بل هو الكفر ، لأن الخلق كلهم : مؤمنهم وكافرهم ، يعلمون يومئذ أن الله بهم ، لا يعتريهم في ذلك شك . ألا ترى أنه تعالى يقول ( أبصرنا وسمعنا فارجعنا فعمل صالحا إنا موقنون ) والشك في الله ، هذا الذي تأولته أنت في الرؤية ، لا ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ويذك إن الله لا تتغير صورته ولا تتبدل ، ولكن يمثل في أعينهم يومئذ . أو لم تقرأ كتاب الله ( ٤٤: ٨ ) وإذ يريكم يومئذ النعيم في أعينكم قليلا ويقال لكم في أعينهم ليقض الله أمرا كان مفعولا ) وهو الفعالي لما يشاء ، كما مثل جبريل مع عظم صورته وجلالة خلقه في عين النبي صلى الله عليه وسلم صورة دحية الكلبي ، وكما مثله لمريم بشراً سوياً ، وهو ملك كريم في صورة الملائكة ، وكما شبه في أعين اليهود إذ قالوا ( إنا قبلنا المسيح ) فقال ( ١٥٧: ٤ ) وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم ) وما علمك أيها المريسي بهذا وما أشبهه ؛ غير أنه وردت عليك آثار رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذت بحلقك ، وقضت عليك منهبك ، فالتفت الراحة منها بهذه المغاليط والأضاليل ، التي لا يعرفها أحد من أهل العلم والبصر بالعربية . وأنت منها في شغل ، كلما غالطت بشيء أخذ بحلقك شيء آخر ، فحقتك ، حتى تلتمس له أغلوطه أخرى . وإن جزعت من هذه الآثار فدفعتها بالمغاليط ، مالك من راحة فيما يصنعها من كتاب الله الذي لا تقدر على دفعه . وكيف تقدر على دفع هذه الآثار وقد صحت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألفاظها بلسان عربي مبين ، مناقضة لمذاهبك وتفاسيرك ؛ قد تداولتها أيدي المؤمنين ، وتناسخوها ، يؤدوها الأول إلى الآخر ، والشاهد إلى الغائب إلى أن تقوم الساعة ، ليقرعوا بها رؤوس الجهمية ، ويهشموا بها أنوفهم ؛ وينبذوا تأويلك هذا في حش أليك . ويكسر في حلقك كما كسر في حلق من كان فوقك من الولاة والقضاة الذين كانوا من فوقك ، مثل ابن أبي ذؤاد م — — عثمان

وعبد الرحمن وشعيب بعده ، وغسان ، وابن رباح المفترى على القرآن  
فان كنت تدفع هذه الآثار بجهلك فما تصنع في القرآن وكيف تختال له ؟ وهو  
من أوله الى آخره ناقض لمنهيك ؛ ومكذب لدعواك ، حتى بلغني عنك من غير  
رواية المعارض : أنك قلت : ما شيء أنقض لدعوانا من القرآن غير أنه لا سبيل  
الى دفعه إلا مكابرة بالتأويل .

ثم أنشأت أيها المريسي تطعن في حديث الرسول ﷺ بعد ما صدقت به ،  
وعرفت أنه قد قاله ، ثم فسرته تفسيراً مخالفاً لتفسير أهل الصلاة وهو قوله صلى  
الله عليه وسلم « لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول : هل من مزيد ، حتى يضع الجبار  
فيها قدمه ؛ فتزوي ، وتقول : قط قط » فادعيت أيها المريسي أن الحديث حق ،  
ومعناه عندك : أنها لا تمتلئ حتى يضع الجبار قدمه فيها ، فقلت : معنى « قدمه »  
أهل الشقوة الذين سبق لهم في علمه أنهم صائرُونَ إليها . كما قال ابن عباس يباطل  
زعمك في تفسير قول الله ( ١٠ : ٢ ) وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم )  
قال « ما قدموا من أعمالهم »

فقد روينا أيها المريسي عن الثقات الأئمة المشهورين عن ابن عباس رضي الله  
عنهما في تفسير القسم خلاف ما ادعيت من تأويلك هذا .

## الجزء الثاني

من نقض أبي سعيد عثمان بن سعيد الدارمي

على الضال المضل بشر المريسي الجبار العنيد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ رب يسر وأعن برحمتك ﴾

أخبرنا الشيخ أبو سعيد عبد الرحمن بن محمد بن أحمد بن الأحنف أخبرنا  
إسحاق بن أبي إسحاق القراب الحافظ أخبرنا أبو بكر محمد بن أبي الفضل بن  
محمد بن الحسين المزكي قال : أخبرنا أبو عبد الله محمد بن إبراهيم الصوام قال : حدثنا  
عثمان بن سعيد الدارمي قال حدثنا عبد الله بن أبي شيبه وبجي الحناني عن وكيع  
عن سفيان عن عمار الدهني عن مسلم البطي عن سعيد بن جبير عن  
ابن عباس رضي الله عنهما قال « الكرسي موضع القدمين ، والعرش لا يقدر  
قصره إلا الله »

فهذا الذي عرفناه عن ابن عباس صحيحاً مشهوراً .

فما بالاك تحيد عن المشهور المنصوص من قوله وتعلق بالغموز منه ، المتلبس ،

الذي يحتمل المأني ؟

وكيف تدعي أنها لا تعلق حق يلقي الله فيها الاشقياء الذين هم قدم الجبار .  
عندك ، فتمتلئ بهم في دعواك ؟ وهل استراحت أيها الناقه . إلا بعد مهبط الاشقياء .

اليها ، وإلقاء الله إياهم فيها ؟ استزادت بعد ذلك . أفيلقيهم فيها ثانية ؟ وقد ألقاهم فيها قبل . فلم تمتلئ ؟ كأنه في دعواك حبس عنها الأشقياء ، وألقى فيها السعداء ، فلما استزادت ألقى فيها الأشقياء بعد ، حتى ملأها .

لو ادعى هذا من لم يسمع حرفاً من القرآن ما زاد .

ثم رددت الحديث بعد ما أقررت به أنه حق . فقلت : يقال لمولاء المشبهة : أليس من قال : ان الله يخلف وعده كافر . فإن قالوا : نعم ، قتل لم : من زعم أن جهنم تمتلئ من غير الجن والانس قد كفر . لأن الله قال ( ١١٩ : ١١ ) لا ملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين )

ويك أيها المريسي ، انما أنزل هذه من أنزل التي في سورة ق ( يوم نقول لجهنم هل امتلأت وتقول : هل من مزيد ) ويجوز في الكلام أن يقال لملتئ : استزاد ، كما يمتلئ الرجل من الطعام والشراب ، فيقول : قد امتلأت وشبعت ، وهو يقدر أن يزداد ، كما يقال : امتلأ المسجد من الناس ، وفيه فضل وسعة للرجال بعد ، وامتلاً الوادي ماء ، وهو محتمل لأكثر منه ، وكما قال النبي ﷺ « يخرج المهدي فيملأ الأرض قسطاً كما ملئت جوراً وظلماً » وفي الأرض سعة بعد لأكثر من ذلك الظلم ، وأكثر من ذلك القسط ، فتمتلئ جهنم مما يلقي الله فيها بما وعد بها من الجنة والناس ، وتقول : هل من مزيد ، لفضل فيها ، غضباً لله على الكفار ، حتى يفعل الجبار بها ما أخبر رسول الله ﷺ كما يشاء ، وكما عني رسول الله ﷺ ، فحينئذ تقول « حسبي ، حسبي »

وكيف يستحيل أيها المريسي ما وصف رسول الله ﷺ من وضع القدم في جهنم ؟ وأنت تزعم أن الله بكلامه في جهنم قبل أن يملأها هو بعد مملأها ، لأنك تزعم أنه لا يخلو منه مكان ، فجهنم من أعظم الامكنة ، فانت أول من كذب بالآية ، إذ تدعى

أن جهنم ممثلة من الجبار ؛ تبارك وتعالى وعز وجل عن وصفك بما وصفته به  
ثم ادعيت أن من تأول في هذا قدم الجبار فقد جعل الله من الجنة والناس  
ومن يتبع إبليس . إذ زعم أن شيئاً منه يدخل جهنم ، والله يقول ( لأملاّن جهنم منك  
ومن تبعك منهم أجمعين )

فيقال لك أيها المريسي : فأنت أول من جعله من الجنة والناس ، ومن يتبع  
إبليس ، إذ زعم أنه لا يخلو من جهنم ؛ ولا شيء من الأمكنة ، أقبض أوحش أم كل ؟  
ويلاك إنما أراد الله بقوله ( لأملاّن جهنم من الجنة والناس أجمعين ) الذين  
حق عليهم العذاب ، ولما خزنة يدخلونها ملائكة غلاظ شداد ؛ غير معذنين بها  
وفيها كلاب وحيات وعقارب . قال ( عليها تسعة عشر . وما جعلنا أصحاب النار  
إلا ملائكة . وما جعلنا عنهم إلا فتنة للذين كفروا ) فلا يدفع هذه الآيات  
قوله ( لأملاّن جهنم من الجنة والناس أجمعين ) كما لا يدفع هذه الآية قول النبي ﷺ  
« يضع الجبار فيها قدمه » فإذا كانت جهنم لا تضر الخزنة الذين يدخلونها ويقومون  
عليها ؛ فكيف تضر الذي سخرها لهم ؟

فإن أنت أقررت بالخزنة وملائكة العذاب وما فيها من غير الجنة والناس كفرت  
في دعواك ، لأنك زعمت أن من ادعى أن جهنم تمتلئ من غير الجنة والناس فقد  
كفر . وهذه الآثار التي رويت عن رسول الله ﷺ في ذكر القدم مما أنت مصدق  
به محقق

حدثنا سهيل بن بكار البصري حدثنا أبان عن قتادة عن أنس قال : قال نبي  
الله ﷺ « لا تزال جهنم تقول : هل من زيد ، فيدلى فيها رب العالمين قدمه  
فينزوي بعضها إلى بعض . فتقول قط ، بمنزلك . ولا يزال في الجنة فضل حتى  
يشيء الله خلقاً فيسكنهم فيها »

حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا حماد بن سفيان عن عطاء بن السائب عن

عبيد الله بن عتبة عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال «افتخرت الجنة والنار فقالت النار : يا رب يدخلني الجبارون والملوك والأشراف ، وقالت الجنة يدخلني الفقراء والضعفاء والمساكين . فقال الله للنار : أنت رحمتي وسعت كل شيء ، ولكل واحدة منكما ملؤها . فأما النار فيلقي فيها وتقول هل من مزيد ، ثلاث مرات ، حتى يأتيها فيضع قدمه عليها . فتقول : قد ، قد ، ثلاثا »

وقرأت على عثمان بن الهيثم المؤذن أن عوف بن أبي جميلة الأعرابي حدثه عن محمد ابن سيرين عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « اختصمت الجنة والنار ، فقالت النار : أوبرت بالمتكبرين والمتجبرين ، وقالت الجنة : مالى لا يدخلني إلا سفلة الناس وسقطتهم ، أو كما قالت - فقال لها . قال للجنة أنت رحمتي أسكنك من أشاء من خلقى ، ولكل واحدة منكما ملؤها . وأما جهنم فانها لا تمتلئ حتى يضع الله قدمه فيها ، فينزوى بعضها إلى بعض . وأما الجنة فان الله ينشيء لها من شاء من خلقه »

فأخبرني عثمان بن الهيثم أن عوفا حدثه بذلك كما قرأت عليه

حدثنا عبيد الله بن صالح أن معاوية بن صالح حدثه عن راشد بن مسعد أن النبي ﷺ قال « ان الله يطوى المظالم يوم القيامة فيجعلها تحت قدميه ، إلا ما كان من أجر الأجير ، وعقر الهمزة ، وفصل خاتم بغير حق » يريد اقتصاص الأبقار

فانظر أيها المريسي في ألفاظ ما رويت عن رسول الله ﷺ الذى أقررت بأنه قاله ، هل تحتل ألفاظه التأويل الذى ذهبت إليه أنت ؟



## باب ما جاء في العرش

ثم انتدبت أيها المريسي مكنها بعرش الله وكرسیه ، مطلباً في التكذيب بجهلك ، متأولاً في تكذيبه بخلاف ما فعله العقلاء والعلماء . فرويت عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال « وسع كرسیه السموات والأرض : علمه »

قلت : فمضى الكرسي العلم . فمن ذهب فيه الى غير العلم كذبه كتاب الله . فيقال لهذا المريسي : أما ما رويت عن ابن عباس فإنه من رواية جعفر الآخر ، وليس جعفر من يعتمد على روايته . إذ قد خالفه الرواة الثقات المتقنون . وقد روى مسلم البطين عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس رضي الله عنهما في الكرسي خلاف ما ادعيت على ابن عباس .

حدثناه يحيى وأبو بكر بن أبي شيبه عن وكيع عن سفيان عن عمار الدقني عن مسلم البطين عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال « الكرسي موضع القدمين ؛ والعرش لا يقدر قدره إلا الله »

فأقر المريسي بهذا الحديث وصححه ؛ وزعم أن وكيعاً رواه ، إلا أن تفسير القدمين هاهنا في دعواه : الثقلين . قال : يضع الله علمه وقضاه للثقلين يوم القيامة فيحكم به فيهم . فهل سمع سامع من العالمين مثل ما ادعى هذا المريسي ؟

وبك عن أخذته ؟ ومن أي شيطان تلقينه ؟ فإنه ما سبقك اليه آدمي فعله . أيجتاج الرب أن يصع محاسبة العباد على كتاب علمه وأقضيته بحكم بما فيه بينهم ؟ ولا أراك مع كثرة جهلك إلا وستعلم أنك احتججت بباطل ، جعلته أغلوطة تغالط بها أغمار الناس وجهالم :

وقد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أيضاً عن النبي ﷺ قال « آتني باب الجنة فيفتح لي ، فأرى ربي وهو على كرسیه ، تارة يكون بذاته على العرش ، وتارة

يكون بذاته على الكرسي ، فينجلي لي . فأخبر له ساجداً ، فهل يجوز لك في تأويلك أنه يأتي ربه وهو على علمه ، إذ ادعيت أن من زعم أن الكرسي غير العلم أ كذبه القرآن بما رويت فيه عن ابن عباس . فهذا ابن عباس يخبر عن رسول الله ﷺ وعن نفسه خلاف ما رويت فيه . فكيف تحيد عن هذا المشهور عن ابن عباس الى المنعوز عنه إلا من ظنة وريبة ؟

وأما قولك : من ذهب في الكرسي الى غير العلم أ كذبه كتاب الله . و يلك ؛ وأية آية لم تنزل على محمد ﷺ ؟

ويلاك ، وهل بقي أحد من نساء المسلمين وصبيانهم إلا وقد عقل أمر العرش والكرسي ، وآمن بهما إلا أنت ورهطك ؟ وليس العرش والكرسي مما ينبغي أن يسند في تثبيتهما الآثار وتكيف فيهما الأخبار ؛ ولولا أغلوطنك هذه ، لما كان علمها والايمان بها خالص إلى النساء والصبيان إلا اليك وإلى أصحابك ، طهر الله منكم بلادهم ؛ وأراح منكم عباده

والمعجب من استطاعتك هذه وجهالتك وأغلوطنك ، إذ تقول لمن هو أعلم بالله وبكتابه منك : إن لم تعلموا تفسير ما قلنا ؛ إلا فسأوا العلماء ولا تعجلوا بالقضاء . . . . . ويلاك أيها الرئيس ، قد سألت العلماء ، وجالسنا الفقهاء ، فوجدنا كلهم على خلاف مذهبك . فسم علما ممن مضى ومن غير يحتاج بهذه العايات ؛ ويتكلم بها حتى نعرفه ونسأله . فلما ما رأينا منك ما يفتحل الاسلام أظهر كفراً وأسمج كلاماً ، وأقل إصابة في التأويل منك . وقد عرضنا كلامك على كلام من مضى ومن غير من العلماء فما وجدنا أحداً على مذهبك ، وعرضناه على لغات العرب والعجم فلم يحتمل شيء منها شيئاً من كلامك . ولو كان عندك من ينصحك لحجر عليك الكلام ، فضلاً أن تتفخر بحسن الكلام . وسندك لك آثاراً مما جاء عن رسول الله ﷺ وأصحابه في الكرسي ؛ لتنظر في ألفاظها : هل تدل على شيء من أغلوطنك هذه ؟

حدثنا عبدالله ابن أبي شعبة حدثنا أبو أسامة عن زكريا عن أبي اسحق عن سعد بن معبد قال : حدثني أسماء بنت عيسى : أن جفرا جاءها اذ هم بالحبشة وهو يبيكي . فقالت ما شأنك ؟ قال : رأيت خفي متريا من الحبشة مثلاً جسيماً مرّ على امرأة ، فطرح دقيقاً كان معها . فسفته الريح ، فقالت : أركلك الى يوم يجلس الملك على الكرسي ، فيأخذ للظلم من الظالم .

حدثنا يحيى الخثاني حدثنا خالد بن عبدالله عن عطاء بن السائب عن عبدالله ابن بريدة عن أبيه قال : لما قسم جعفر من الحبشة قال له النبي ﷺ : ما أعجب ما رأيت بالحبشة ؟ قال : رأيت امرأة على رأسها مكنتل فيه طعام . فجاء فارس فأذراه فجلست تجمعه ، ثم التفتت ، ثم قالت : ويحك ، كيف تصنع لو قد وضع الملك كرسيه فيسأخذ للظلم من الظالم ؟ فضحك النبي ﷺ وعجب من ذلك . وقال : ما قدس الله أمة لا يؤخذ لضعيفها من شديدها غير متعنت .

حدثنا هشام بن خالد الدمشقي حدثنا محمد بن شعيب بن سابق وأخبرنا عمر بن عبدالله مولى كَعْفَرَةَ قال : سمعت أنس بن مالك يقول : قال رسول الله ﷺ : « أنا في جدي قدامي : إن ربك اتخذ في الجنة وادياً أفسيح من مسك أبيض ، فإذا كان يوم الجمعة من أيام الآخرة هبط الرب عن عرشه الى كرسيه ، وحف الكرسي بمنابر من نور ، فيجلس عليها النبيون ، وخفت المنابر بكراسي من ذهب ، فيجلس عليها الصديقون والشهداء »

حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا حماد بن سلمة عن عاصم عن زر عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : « بين السماء السابعة وبين الكرسي خمسمائة عام ، وبين الكرسي الى الماء خمسمائة عام ، والعرش على الماء ، والله فوق العرش ، وهو يعلم ما أنتم عليه » .

حدثنا يحيى الخثاني وأبو بكر قالوا : حدثنا وكيع عن سفيان بن عمار الهشني

عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما قال « الكرسي موضع القدمين ، والعرش لا يقدر قدره الا الله »

حدثنا الحافى حدثنا الحكم بن ظهير عن عاصم عن زر عن عبد الله قال « ما لسماوات والأرض في الكرسي إلا مثل حلقة في أرض فلاة »

حدثنا يحيى الحافى حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مجاهد قال « ما لسماوات والأرض في الكرسي إلا بمنزلة حلقة في أرض فلاة »

حدثنا عبد الله بن رجاء أخبرنا إسرائيل عن أبي اسحق عن عبد الله بن خليفة قال « أنت امرأة الى النبي ﷺ فقالت : ادع الله أن يدخلني الجنة ، فعظم الرب . فقال : ان كرسيه وسع السماوات والأرض ، وأنه ليقعد عليه ، فما يفضل منه إلا قدر أربع أصابع ، ومدة أصابعه الأربع - وإن له أطيطا كأطيط الرجل الجديد إذا ركبته من ينقله »

فهاك أيها المريسي خذها مشهورة مأثورة فصهرها وضعا بمنجب تأويلك الذي خالفت فيه أمة محمد ، ثم أنشأت أيها المريسي ، واعظا لمن اتعظ قبلك بمواعظ وقبلها عن الله ، وصدق فيها رسول الله ﷺ ، واتبعي فيها الى ما أمر الله . فانزجر عما نهى الله . فقلت لهم : لا تعتقدوا في نفوسكم أن الله شها أو مثلا ، أو عدلا ، أو يدرك بحجاسة . وانفوا عن الله ما فناه عن نفسه ، وصفوه بما وصف به نفسه في كتابه ، فان من زعم أن الله شها أو عدلا فهو كافر

فيقال لك : أيها المريسي المدعى في الظاهر ، لما أنته ناف في الباطن : قد قرأنا القرآن بكفراته ، وعقلنا عن الله أنه ليس كمثل شيء ، وقد فنيانا عن الله ما فناه عن نفسه ، ووصفناه بما وصف به نفسه فلم نعد ، وأبيت أن تصفه بما وصف به نفسه ، فنفيت عنه ما وصف به نفسه ، ووصفته بخلاف ما وصف به نفسه . أخبرنا الله في ١٠٢٠هـ

انه ذو سمع وبصر ، ويدين ، ووجه ، ونفس ، وعلم ، وكلام ، وأنه فوق عرشه فوق سمواته ، فأما بجميع ما وصف به نفسه كما وصفه بلاكيف ، ونفيتا أنت عنه كلها أجمع بمايات من الحجج ، وتكليف . فادعيت أن وجهه : كله . وأنه لا يوصف بنفس ، وأن سمعه : إدراك الصوت إياه ، وأن بصره : مشاهدة الألوان كالجلال والحجارة والأصنام التي تنظر اليك بعيون لا تبصر ، وأن يديه : رزاقه : موسوعه ومقتوره ، وأن علمه وكلامه مخلوقان محدثان . وإن أسماؤه مستمارة مخلوقة محدثة ، وأن ما فوق عرشه منه مثل ماهو في أسفل سافلين ، وأنه في صفاته كقول الناس في كذا وكقول العرب في كذا ، تضرب له الأمثال تشبيهاً بغير شكلها ، وتمثيلاً بغير مثلها ، فأى تكليف أوحش من هذا اذ نفيت هذه الصفات وغيرها عن الله بهذه الأمثال والضلالات المضلات ؟

وادعيت في تأويلك أن معبودك أصم لا يسمع ، أبكم لا يتكلم ، أعمى لا يبصر أجنم لا يد له ، مقعد لا يقوم ولا يتحرك ، جاهل لا يعلم ، مضمحل ذاهب لا يوصف بحمد ولا يدرك بحاسة في دعوأك . وهذا خلاف صفة رب العالمين . والحمد لله الذي من علينا بمعرفته . وطبع على قلبك بجهالتك . ولو قد قرأت القرآن ، وعقلت عن الله معناه لعلمت يقيناً أنه يدرك بحاسة بينة في الدنيا والآخرة ، فقد أدرك موسى منه الصوت في الدنيا ، والكلام هو من أعظم الحواس . قال الله تعالى ( وكلم الله موسى تكليماً ) . ويدرك : في الميعاد الرؤية والكلام والنظر عياناً . كما قال رسول الله ﷺ على رغبتك . وإن كرهت . وكما قال الله ( وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ) ( أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم ) فهل من حواس أعظم من الكلام والنظر ؟ غير أنك جعلت الحواس كلمة أغلوطة تنالون بها الصبيان والسُّمَّيان ، لأن قولكم : لا تدرك الحواس معناه عندكم أنه لا شيء بما قد علمتم ، وجميع العالمين أن الشيء الذي يقع عليه اسم الشيء لا يتخلو من أن يدرك بكل الحواس

أو يعضها ، وإن لاشئ لا يدرك بشئ من الحواس في الدنيا ولا في الآخرة ، فجعلتموه لاشئ . وقد كذبتم الله بذلك في كتابه إذ قال ( كل شئ هالك إلا وجهه ) وقال ( قل أى شئ أكبر شهادة ؟ قل الله ) فجعل نفسه أعظم الأشياء وأكبر الأشياء ، وخالق الأشياء . فإن أنكرت ما قلناه ولم تقبله بقلبك ففسم من الأشياء شيئاً صغيراً أو كبيراً يقع عليه اسم الشئ لا يدرك بشئ من الحواس الخمس ، غير ما ادعيتهم على الأكبر الأكبر . والأعظم الأعظم والأوجد الأوجد الذى لم يزل ولا يزال . فجعلتم الخلق الثانى موجوداً والقيوم الدائم الباقي غير موجود ، ولا يدرك بحاسة في الدنيا والآخرة .

وادعيتهم على غيركم ممن لا يكيف : التكيف . وعلى من لا يشبه : التشبيه ، وأنتم دائبون تكيفون وتشبهون بأقبح الأشياء ، وأبطل الأمثال . فرة تكيفه فتشبهه بأعمى ، ومرة بأقطع . فكان وعظلك هذا لهؤلاء كقول القائل كلمة حق يبتغى بها باطل والمعجب من إعجابك بهنما المتغولات من تفاسيرك ، والمحاللات من شرحك وتعبيرك حتى رويت عن مجاهد أنه قال « للحديث جهابذة كجهابذة الورق » وصدقت أيها المريسي وما أنت والله منهم ، ولا من رجاله ، ولا من رواته ، ولا من جهابذته . فقد وجدنا الريوف عندكم جائزة نقادة ، والنقادة نفاية ، فكيف تستطيل بعرقها ، وأنت المسلخ منها ؟

ثم ادعى المعارض أنه انتهى إلى هاهنا السماع من بشر . قال : ثم ابتدأنا نقول في حكايات ابن النلجى

فيقال لهذا المعارض المعجب بضلالات هذين الضالين : فرغت من كلام بشر بسخط الرحمن ، وابتدأت في كلام ابن النلجى بعون الشيطان . ومثل فراغك من بشر وشروعك في كلام ابن النلجى كمثل المستجير من الرمضاء بالنار . فزعت من احتجاج كافر إلى احتجاج جهمي خامس . فلى أى جنيتك وقعت منهما لم تنجبر ، وبأيهما استعنت

لم نظفر ، وبأيهما استنصرت لم تنصر . وكذلك قال الأوزاعي لبعض أهل البدع إذا انتقلوا من رأى إلى رأى : انكم لا ترجعون عن بدعة الا تعلقتم بأخرى هي أضر عليكم منها

حدثناه عبد الله بن صالح عن الهقل بن زياد عن الأوزاعي  
وسنقضي على ابن الثلجي ضلالاته ، كما نقضنا من قبل ضلالات المريسي ان شاء  
الله بعون الله وتوفيقه

حكيت أيها المعارض عن ابن الثلجي انه قال : فاطرت بشراً المريسي في العرش  
ان الله فوقه . قال فقال لي بشر : لا اقول . انه على عرشه ، ك مخلوق على مخلوق  
فيقال لهذا الثلجي الغوى : اول غوايتك سؤالك المريسي عن تفسير العرش ،  
اذ عقل امره النساء والصبيان

ويذكرك ، اما وجدت شيخاً من اهل الاسلام وأهل العلم الذين ادركت اجود إيماناً  
بالعرش من بشر وأحسن معرفة له ، حتى تناظره فيه من بينهم ؟ ثم تستحسن تفسيره  
وتروي به لأهل النفلة عنه ، كما يعتقدونه ديناً . وكان أ كفر أهل زمانه بالعرش ،  
وأشدهم انكاراً ممن ينتحل الاسلام . فكفى بهذا دليلاً وظنة على الريبة أن يكون  
المختار عندك من جميع العلماء في تفسير العرش بشر بن غياث المريسي

أو ما سمعت بشراً وسوء منهجه ، واقتضاه في بلده ، وأهل مصره ، وأنت له جار  
قريب ؟ ولكننا نعتبر بالإمام المأموم ، والصاحب بالصاحب .

أو لم يكفك أيها الثلجي ما قص الله في كتابه من ذكر العرش وتفسيره ، وما  
روى فيه عن رسول الله ﷺ فلم تقنع بهما حتى اضطرت إلى مناظرة المريسي ؟ والمناظرة  
في العرش ريبة . والعرش لاشك فيه . لأن الإيمان به قد خلص إلى النساء والصبيان  
الذين لا قه لهم ولا علم . فكيف الى من يدعى معرفة العلم ؟

فاما إذ آيتت إلا مناظرته فانه يقال : أيها المريسي ، لا يقال لله : انه على العرش

مخلوق على مخلوق . ولكن ملك كريم خالق غير مخلوق على عرش عظيم مخلوق ، على رحك وأنت ملوم . فن لم يؤمن به أنه كذلك فقد كفر بما أنزل الله ووجد آيات الله .  
ورد أخبار رسول الله ﷺ

وقولك ككذا على كذا ، ومخلوق على مخلوق : تشبيه ودلسة ؛ وكلفة لم نكلف ذلك في ديننا ، ولكن قول كما قال ( الرحمن على العرش استوى ) وكما قال الرسول المصطفى ﷺ « إنه فوق عرشه الأعلى فوق سمواته العلى » وتلك العروة الوثقى ، من انتهى إليها اكتفى . ومن عدل عن ذلك اعتدى

ثم انتدب المعارض متكلماً من قبيل نفسه في العرش ، متأولاً في تفسيره ومعناه . خلاف ما تأوله أهل العلم بالله وكتابه وآياته . فقال ( الرحمن على العرش استوى ) ليس له تأويل إلا على أوجه نصفها ؛ ونكل عليها إلى الله

قال بعضهم : العرش أعلى الخلق . والله عليه وعلى كل شيء ، وبكل مكان غير محوى ولا ملازق ، ولا ممزوج ، ولا بائن باعترال و بفرجة بينه وبين خلقه ، ولا يتوهم أنه على العرش كجسم على جسم

فيقال لهذا المعارض : ما تركت أنت وإمامك هذا من التكذيب بالعرش غاية ولا من الافتراء على الله نهاية . أوله أنك قلت وحكيت أن العرش أعلى الخلق . والله مكذبك في كتابه بقوله إذ يقول ( ٧: ١١ ) وكان عرشه على الماء ) فكيف يمكن أن يكون العرش أعلى الخلق وكان العرش على الماء قبل الخلق ؛ إذ لا أرض ولا سماء ، ولا خلق غير العرش والماء ؟ وما يزينك تكديبا قول الله ( ٧٥: ٣٩ ) وترى الملائكة حافين من حول العرش ) وقال ( ٧: ٤٠ ) الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ) أتحمل الملائكة في دعواك أعلى الخلق ، أو أسفله ، أو شيئاً من الخلق ؟ وقال ( ١٧: ٦٩ ) يحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ) أي يحملون يومئذ أعلى الخلق ويتركون أسفله ؟ أم الملائكة تحمل الناس يوم القيامة والسموات ، لأنها أعلى الخلق



فول سمع سامع بمحال من الحجج أبين من هذا ؟ مع ما فيه من التكذيب بالعرش نصاً ، ودفعه رأساً ، لأنه إن يكن العرش في دعواء أعلى الخلق فقد بطل العرش الذي هو أعلى الخلق ، لأن العرش غير ماسواها من الخلق ، اذ كان مخلوقاً على الماء قبل الخلق . ففي اى كلام العرب وجدت هذا ايها المعارض ان العرش اعلى الخلق فيثبته لنا والا فانك من المبطلين . والله مكذوبك في كتابه اذ يقول ( ٨٦: ٢٣ ) قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ) فيز الله بين اعلى الخلق وبين العرش العظيم ، وجعله غير السموات السبع فما دونها .

ومما يزيدك تكذيباً قوله ( ٨٥: ١٥ ) والعرش المجيد ) وقوله ( ١١٦: ٢٣ ) ولا إله الا هو رب العرش الكريم ) وأى مجد وكرم لأعلى الخلق ما ليس لأوسطه وأسفله . فذلك قلنا : إن تأويلك هذا تكذيب بالعرش صراحاً ، وإنكاره نصاً .

وأما قولك : إن الله غير محوى ولا ملازق ، ولا ممازج فهو كما ادعيت .

وأما قولك : غير بائن باعتزال ، ولا فرجة بينه وبين خلقه . فقد كذبت فيه فضلت عن سواء السبيل . بل هو بائن من خلقه فوق عرشه بفرجة بينة . والسموات السبع فيما بينه وبين خلقه في الأرض ، وهو يعلم من فوق عرشه مأم عاملون . لا يخفى عليه منهم خافية في الأرض . كما أنبأنا الله ورسوله وأصحاب رسول الله

وأما قولك كجسم على جسم فانا لا نقول إنه كجسم على جسم . لكننا نقول رب عظيم . وملك كريم كبير نور السموات والأرض ، وإله السموات والأرض على عرش مخلوق عظيم فوق السماء السابعة ، دون ماسواها من الأماكن . من لم يعرفه بذلك كان كافراً . وبعرشه . والآثار المخلوقة ليس منها نور إلا وله ضوء ساطع ، ومنظر رائع . فكيف النور الذي ليس كمثل شيء ؟

وزعمت أيها المعارض أن الله لم يصف نفسه أنه بموضع دون موضع ، ولكنه بكل مكان . وتأولت في ذلك بما تأول به جهنم بن صفوان قبلك . فقلت : ( ما يكون من

نجوى ثلاثة إلا هو را بهم ولا خسة إلا هو سادسهم - الآية) ثم زويت عن أبى موسى عن النبي ﷺ أنه قال لأصحابه وقد رفعوا الصوت بالتكبير « انكم لاتدعون أصم ولا غائباً إله أقرب اليكم من رؤوس رءاحلكم »

فيقال لهذا المعارض : هو كما وصف نفسه ووصفه الرسول ، مع كل ذى نجوى .

وهو أقرب إلى أحدكم من جبل الوريد ، وأقرب منها ، يعلم وينظر ويسمع من فوق العرش ، لا يخفى عليه منهم خافية ، ولا يحجبهم عنه شيء ، علمه بهم من فوق عرشه محيط ، وبصره فيهم نافذ ، وهو بكاله فوق عرشه . والسوات ومسافة ما بينهن وبينه وبين خلقه في الأرض ، فهو كذلك معهم را بهم وخامسهم وسادسهم ، يعلم ما عملوا من شيء ثم يثيبهم يوم القيامة بما عملوا . كذلك هو مع كل ذى نجوى . لا كما ادعيت أنه مع كل بائل ومحدث وجامع ، في كنفهم وحشوشهم ومضاجهم . وإنما يعرف فضل الربوبية وعظم القدرة بأن الله من فوق عرشه وبعد مسافة السوات والأرض يعلم ما في السوات والأرض وما بينهما وما تحت الثرى ، وهو مع كل ذى نجوى . ولذلك قال ( عالم الغيب والشهادة ) ولو كان في الأرض كما ادعيت يجنب كل ذى نجوى ما كان بعجب أن يلبسهم بما عملوا يوم القيامة . فلو كنا نحن بتلك المنزلة منهم لنبأنا كل عامل منهم بما عمل وقال ؛ ونأجي به أمجابه . فما قبلت علام الغيوب على الخلق الذى لا يعلم الغيب في دعواك ؟

وأما قولك : إن الله لم يصف نفسه أنه في موضع دون موضع : فان كنت أيها المعارض ممن قرأ كتاب الله وتبين شيئاً من العربية علمت أنك كاذب على الله في دعواك ، لأنه وصف نفسه أنه في موضع دون موضع ، ومكان دون مكان . ذكر أنه فوق العرش ، والعرش فوق السوات . قد عرف ذلك كثير من النساء والصبيان . فكيف من الرجال ؟ قال الله تعالى ( الرجن على العرش استوى ) ( ١٧ : ٦٧ ، ١٦ ) أأنتم من في السماء ) ( ٦ : ١٨ ، ١٦ ) وهو القاهر فوق عباده ) ( ١٦ : ٥٠ ) يخافون .

ربهم من فوقهم) (٣: ٥٥ إلى متوفيك ورافئك إلى) (٧٠: ٣٣ ذو المعارج .  
تخرج الملائكة والروح إليه) من الأرض السافلة . وقال (٣٥: ١٠ إليه يصعد  
الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) ولم يقل ينزل به إليه تحت الأرض  
فهذه الآي كلها تلبثك عن الله أنه في موضع دون موضع ؛ وأنه على السماء دون  
الأرض ؛ وأنه على العرش دون ما سواه من المواضع

قد عرف ذلك من قرأ القرآن وآمن به ، وصدق الله بما فيه ، فلم نحكم على الله  
أيها العبد الضعيف . لا بما هو مكذوبك في كتابه ، ويكذبك به الرسول ﷺ .  
أولم ييلنك حديث النبي ﷺ أنه قال للأمة السوداء « أين الله » قالت : في  
السماء . قال « اعتقها فانها مؤمنة » فهذا يثبتك أنه في السماء دون الأرض ، فكيف  
تترك ما قال الله ورسوله ؛ وتختار عليهما في ذلك قول بشر وابن الثلجي ونظرائهما  
من الجهمية ؟

وأما قولك : إنه غير محوى ولا محاط به . فكذلك هو عندنا وفي منهينا ، لما أنه  
فوق العرش في هواء الآخرة ، حيث لا خلق معه هناك غيره ، ولا فوقه سماء . وفي  
قياس مذهبك ومذاهب أصحابك : هو محوى ، محاط به ، ملازق مماس . قد اعترفت  
بنلك من حيث لا تشعر ؛ لأنكم تزعمون أنه في كل مكان من السموات والأرض .  
والسموات فوق بعضه . وأنه في كل بيت مغلق ، وفي كل صندوق مغفل . فهو في دعواكم  
محاط به مماس . ولا يكون شيء في مكان إلا وذلك الشيء مما بين الامكنة قد  
احاطت به الأرض في دعواكم والسماء ، وحيطان البيوت ؛ والأعلاق والأفقال .  
فاذا كن في كل مكان ، يلزم هذا الجاهل على ما ادعاء ان تكون ذاته ملء انخللاء بأسره ،  
فيلزمه ان يكون ظرفا لحوادثه ، وتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً أن يكون ظرفاً لحوادثه ؛  
أو تكون حوادثه ظرفاً له . لأنه تعالى محيط بالاشياء لا محاط به

فبطل مناقاته ، وظهر فساد ما ادعاه ، ونحن نبرأ إلى الله أن نوصفه بهذه الصفة ، بل هو على عرشه فوق جميع الخلائق في أعلى مكان ، وأطهر مكان ، كما قال الله تعالى ( وهو القاهر فوق عباده ) يعلم من فوق عرشه ما في السموات وما في الأرض ، وما تحت الثرى ، يدبر منه الأمر ، ويعرج إليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ، كما قال ، لا يحيط به شيء ، ولا يشتمل عليه حائط ولا سقف بيت ، ولا تغطه أرض ، ولا تظله مياه ، كما ادعت أيها المبتي أنه في كل جحر وزاوية ، وفي كل حش وكنيف ومرحاض ، حيث مقبل الشيطان ومبينه . تعالى الله عن وصفك .  
وادعى المعارض على قوم من أهل الجماعة : أنهم يقولون : علم الله من ذاته . وهو في الأرض بائن منه . فإنا لا نقول كما ادعت أيها المعارض : ولا نقول إن بعض ذاته في الأرض منزوع بجسم بائن منه . ولكننا نقول : علمه وكلامه معه كما لم يزل ، غير بائن منه . فهو بعلمه الذي كان في نفسه عالم من فوق عرشه بكل ذي نجوى ، ومع كل ذي نجوى ، أى لا يخفى عليه منهم خافية . لأنهم منه بمنظر . وبسمع . وهو أقرب إليهم من جبل الوريد . لا يخفى عليه من جسم ظاهر أو باطناً قيس خردلة من مخ أو عظم أو لجم أو عرق ، داخل وخارج . لقوله تعالى ( ٥٦ : ٥٥ ) ونحن أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون ) أى نحن نعلم منه ما ظهر وما بطن . وما غيبت منه الجلود ، ووراءه الجوف ، وأخفته الصدور . وأنتم لا تبصرون . فنحن أقرب إليه منكم بالعلم بذلك . لا بأن علمه منزوع منه بائن بجسم في الأرض ، كما ادعت . بجبهك . فعلى هذا التأويل ندعى أن علمه في الأرض لا ما ادعت علينا من الباطل . وكيف يتوجه لجهة غيره من لا يتوجه لجهة نفسه ولا يترى ما يتطرق به في ذات حال الحشون الكلام والحجج الواضحة فيه من هذا المعارض . وكلنا أكثر من ذلك . كان شخص لجهة ، وأكشفت لقورته .  
فأقصر أيها المعارض . فإن العرش لا يعطل باكتثار حشوك ، وخرافات كلامك ،

وكلام المريسى وابن الثلجى . إذ عقل أمره النساء والصبيان . فكيف الرجال ؟  
ويحك ، هذا المذهب أنزه لله من السوء أم مذهب من يقول : هو بكماله وجلاله  
وعظمته وبهائه فوق عرشه فوق سمواته ، وفوق جميع خلقه فى أعلى مكان ، وأظهر  
مكان ، حيث لا خلق هناك من إنس ولا جان . فيكفر ؟ فأى الحزبين أعلم بالله  
وأشد له تعظيماً واجلالاً ؟

وأما ما رويت عن ابن الثلجى من غير صماع منه من حديث السدى عن أبى  
مالك عن ابن عباس فى قوله ( الرحمن على العرش استوى ) قال « ارتفع ذكره  
وثناؤه على خلقه » وعن ابن عباس أنه قال « استوى له أمره وقدرته فوق بريقه »

وعن ابن الثلجى أيضاً من حديث جويرى عن الكلبي عن أبى صالح عن ابن  
عباس ( الرحمن على العرش ) قلت ثم قطع الكلام فقال « استوى له ما فى السموات  
وما فى الأرض » بنى عن الله الاستواء ويجعله لما فى السموات والأرض

فيقال لك أيها المعارض : لو قد صحت هذا من ابن الثلجى لما قامت لك به  
حجة فى قيس تمرة . وهذه الروايات كلها لا تساوى برة . وما يحتاج بها فى تكذيب  
العرش إلا الفجرة . وأول ما فيه من الريبة أنك ترويه عن ابن الثلجى المسأبون  
المتهم فى دين الله . والثانى : عن الكلبي هو ابن عم الثلجى ، وعن جويرى . ولو  
صح ذلك عن الكلبي وجويرى من رواية سفيان وشعبة وحماد بن زيد لم نكثر  
بها . لأنهما مغموزان فى الرواية لا تقوم بهما الحجة فى أدنى فريضة . فكيف فى  
إبطال العرش والتوحيد ؟ ومع ذلك لا تراه إلا مكنوفاً على جويرى والكلبي . ولكن  
من يريد أن يصل عن الحجة يحتاج لمنهجه بما لا تقوم به الحجة .

والعجب ممن يدفع ما روى الزهرى عن عطاء بن يزيد الليثى عن أبى هريرة  
وأبى سعيد عن النبي ﷺ . وعن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبى سعيد .  
وسعيد المقبرى وأبى البنانى ، من رواية معمر وسفيان وشعبة ومالك بن أنس

وحامد بن زيد ، ونظرانهم من أعلام المسلمين ؛ ويتعلق برواية ابن الثلجى والمريسي ونظرانهم من أهل الظنة في دين الله إذا وجد في شيء منها أدنى متعلق يدخل بها دلالة على الجهال .

وسنبين لهم من ذلك ما دلل إن شاء الله تعالى :

ادعى المعارض أن بعض الناس قال في قوله ( استوى على العرش ) قال استولى . قال : وقال بعضهم : استولى عليه ، أى هو عال عليه . يقال للرجل : علا الشيء ، أى ملكه . وصار في سلطانه ، كما يقال : غلب فلان على مدينة كذا ثم استوى على أمرها ، يريد استولى ولا يريد الجلوس . وهذه تأويلات محتملة

فيقال لهذا المعارض العار به التائه المأبون ؛ الذى يهينى ولا يدري : هذه تأويلات محتملة لمعانى هى أقبح الضلال ، وأخس المحال ؛ ولا يتأولها من الناس إلا الجهال ، وكل راسخ في الضلال

ويحك ، هل من شيء لم يستول الله عليه في دعواك ولم يعلمه ، حتى خص العرش به من بين مافى السموات وما فى الأرض ؟ وهل نعرف من مثقال ذرة فى السموات وفى الأرض ليس الله مالكة ولا هو فى سلطانه ، حتى خص العرش بالاستيلاء عليه من بين الأشياء ؟ وهل نازع الله من خلقه أحد أو غلبه على عرشه ، فغلبه الله ثم استوى على ما غلبه عليه مغالبة ومنازعة ، مع أنك صرحت بما قلنا ، إذ قسته فى عرشه بمغلبة غلب على مدينة فاستوى عليها بقلبه ؟

ففى دعواك لم يأمن الله أن يُغلب ، لأن الغالب المستولى ربما غلب وربما غُلب .

فهل سمع سامع بجاهل أجهل بالله ممن يدعى أن الله استولى على عرشه مغالبة ، ثم يقيسه فى ذلك بمغلبة ؟ فيقول : ألا ترى أنه يقال للرجل : غلب على مدينة واستولى على أهلها ؟ وأين ما انتحلت أنه لا يجوز لأحد أن يشبه الله بشيء

من خلقه ، أو يتوم فيه ما هو موجود في الخلق ؟ وقد شبهته بمتغلب غلب على مدينة بقلبته ، فاستولى عليها ؟ لو ولدتك أمك أصم آخر من كان خيرا لك من أن تتأول هذا وما أشبهه في عرشه تعالى .

فأقصر أبها المرء الضعيف . فانك لن تدفع العرش والكرسى بمثل هذا الحشو وانحرافات والميلات لأن الإيمان بهما قد خلاص إلى كل من عرف الله : من عالم ، أو جاهل .

وأعجب من ذلك كله : قياسك الله بمقياس العرش ومقداره ووزنه من صغير أو كبير . وزعمت كالصبيان العُسيان إن كان الله تعالى أكبر من العرش فقد ادعيت فيه فضلا على العرش . وإن كان مثله فانه إذا ضم إلى العرش السموات والأرض كانت أكبر ، مع خرافات تكلم بها وترهات يلعب بها ، وضلالات يضل بها ، لو كان من يعمل عليه الله لقطعجرة لسانه والخبية لقوم هذا فتبهم . والمنظور إليه مع هذا التمييز كله . وهذا النظر . وكل هذه الجهالات والضلالات

فيقال لهذا البعباق النفاج <sup>(١)</sup> : إن الله أعظم من كل شيء ، وأكبر من كل خالق ولم يحتمل العرش عظمة ولا قوة ، ولا حمله العرش بقوته . ولستكنهم حلوله بقدرته ومشيتته وإرادته وتأيينه ، ولولا ذلك ما أطلقوا حمله

وقد بلغنا أنهم حين حملوا العرش وفوقه الجبار في عزته ، وبهائه ضعفوا عن حمله واستكانوا ، وجسوا على ركبهم ، حتى لفتنوا للاحول ولا قوة الا بالله ، فاستقلوا به بقدرة الله وإرادته . ولولا ذلك ما استقل به العرش ، ولا الحلة ، ولا السموات ولا الأرض ، ولا من فيهن . ولو قد شاء لاستقر على ظهر بعوضة ، فاستقامت به بقدرته ولا تقرب بيته . فكيف على عرش عظيم أكبر من السموات السبع والأرضين السبع ؟ وكيف تنكر أيها النفاج أن عرشه يُقِلُّه ، والعرش أكبر من السموات السبع والأرضين السبع ؟ ولو كان العرش في السموات والأرضين ما وسعته . ولكنه فوق السماء السابعة .

فكيف تنكر هذا وأنت تزعم أن الله في الأرض في جميع أمكنها ، والأرض دون العرش في العظمة والسعة ؟ فكيف تله الأرض في دعواك ، ولا يله العرش الذي هو أعظم منها وأوسع ؟ وأدخل هذا القياس الذي أدخلت علينا في عظم العرش وضغفه وكبره على نفسك وعلى أصحابك في الأرض وصغرها ؛ حتى تسندل على جهلك وتفطن لما تورد عليك حصائد لسانك . فانك لا تحتاج بشيء إلا هو راجع عليك وأخذ بحلقك

وقد حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثني معاوية بن صالح قال « أول ما خلق الله حين كان عرشه على الماء حلة عرشه . فقالوا : ربنا لم خلقتنا ؟ فقال : خلقكم لحل عرشى . قالوا : ربنا ومن يقوى على حل عرشك ؛ وعليه عظمتك وجلالك ووقارك ؟ فقال لهم : إني خلقكم لذلك قال فقالوا : ربنا ومن يقوى على حل عرشك وعليه عظمتك وجلالك ووقارك ؟ قال فقال : خلقكم لحل عرشى . قال فيقولون ذلك مراراً . قال فقال لهم : قولوا : « لا حول ولا قوة إلا بالله . فيحملكم والعرش قوة الله »

أفلا تدرى أيها المعارض أن حلة العرش لم يحملوا العرش ومن عليه بقوتهم ، وبشدة أسرهم إلا بقوة الله وتأييده ؟

وقد بينا لك ما جهلت من أمر العرش بشواهد من كتاب الله ، وشواهد من معقول الكلام ، ومما مضى عليه أهل الاسلام

ومنقص عليك فيه من آثار رسول الله ﷺ المأثورة وأخباره المشهورة ما لو عرضتها على قلبك ، وتدبرت ألفاظ رسول الله ﷺ فيها علمت إن شاء الله أن ما تأولته في تفسير العرش باطل

حدثنا محبوب بن موسى الانطاكي أخبرنا أبو اسحق الفزائى عن الاعمش عن جامع بن شداد عن صفوان بن محرز عن عمران بن حصين قال « أتيت رسول الله



ﷺ ، فجاءه نمر من أهل اليمن فقالوا : أتيناك لننتقه في الدين ، وللسألك عن أول هذا الأمر ، كيف كان ؟ قال : كان الله ولم يكن شيء غيره . وكان عرشه على الماء ثم كتب في الذكر كل شيء . ثم خلق السموات والأرض <sup>(١)</sup> .  
فهذا قول رسول الله ﷺ : أن عرشه كان على الماء قبل أن يخلق السموات والأرض التي هي أعلى الخلق . فقول رسول الله ﷺ تكذيب لدعواك ، وإبطال لتأويلك

حدثنا عبد الله بن أبي شيبه حدثنا عبد الله بن بكر السهمي حدثنا بشر بن نعيم عن القاسم عن أبي أمامة أن رسول الله ﷺ قال « خلق الله الخلق وقضى القضية وأخذ ميثاق النبيين وعرشه على الماء »

حدثنا محمد بن كثير العبدى أخبرنا سفيان الثوري حدثنا أبو هاشم عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « أن الله كان على عرشه قبل أن يخلق شيئاً » ثم قال : فهذا ابن عباس يخبر أن الله كان على عرشه قبل أن يخلق شيئاً من خلقه من ميماء وأرض .  
وإدعيت أنت وصاحبك أن العرش أعلى الخلق تكذيباً لرسول الله ﷺ ولأصحابه .

وروى مجاهد أنه قال « بدء الخلق العرش »

حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن مجاهد قال « بدء الخلق العرش والماء »

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبه حدثنا وكيع عن سفيان عن الأعمش عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ( وكان عرشه على الماء ) قال « والماء على أي شيء ؟ قال : على - من الريح »

حدثني محمد بن بشار حدثنا وهب بن جرير حدثنا أبي قال : سمعت في حديثك من الخلية والكسوة والمأينة <sup>(١)</sup> .

قلنا هذا الحديث بخلاف ما فسرت وتفسيرك أنك من نفس الحديث . فافهم : واقصر عن شبه هذا الضرب من الحديث . فإن الخطأ فيه كفر . وأرى الصواب مرفوعاً عنك .

ومن الأحاديث أحاديث جاءت عن النبي ﷺ قالوا العلماء ورووها ولم يفسروها . ومتى فسرها أحد برأيه أهملوه .

فقد كتب إلى علي بن خشرم أن وكياً سئل عن حديث عبد الله بن عمر « الجنة مطوية معلقة بقرون الشمس » فقال وكيع : هذا حديث مشهور قد روى فهو يرويه .

فإن حديث الجنة سألوها عن تفسيره فلم يفسر لهم ؛ ويتهم من يذكره وينازع فيه . والجهمية تنكره .

فلو اقتديت أبها المعارض في مثل هذه الأحاديث الضعيفة المشككة المعاني بوكيع كان أسلم لك من أن تنكره مرة ، ثم تثبته أخرى ، ثم تفسره تفسيراً لا ينقاس في أثر ولا قياس عن ضرب المراسي وابن الثلجي ونظرائهم . ثم لا حاجة لمن بين ظهرك من الناس إلى مثل هذه الأحاديث ، ثم فسره تفسيراً أوحش من الأول ، قلت : يحتمل أن يكون هذا الحديث أن النبي ﷺ قال : دخلت على ربي في جنة عدن شاباً جعداً <sup>(٢)</sup> أن النبي ﷺ رأى شاباً في الجنة من أولياء الله وأما رسول الله في جنة عدن . فقال « دخلت على ربي »

(١) الكلام هنا غير ماثم على ما يظهر لي . فلعله سقط من « الكلام سطر أو نحوه . و الله أعلم .

(٢) لم يسبق لهذا الحديث ذكر في الكلام هنا فلعله سقط من النسخة . فليأمل

فقد ادعى المعارض على رسول الله ﷺ كفوفاً عظيماً أنه دخل الجنة فرأى شاباً من أولياء الله . فقال : رأيت ربى .

ثم بعد مفسر هذه التفسير المقلوبة قال : ويحتمل أن يكون هذا من الأحاديث التي وضعها الزنادقة . فندسوها في كتب المحدثين .

فيقال لهذا المعارض الأحق ، الذى تلعب به الشياطين : وأى زنديق استمكن من كتب المحدثين مثل حماد بن زيد وسفيان وشعبة ومالك ووكيع ونظرانهم فيلصقوا منا كبر الحديث في كتبهم ؟ وقد كان أكثر هؤلاء أصحاب حفظ . ومن كان منهم من أصحاب الكتب كانوا لا يكادون يطلعون على كتبهم أهل الثقة عندهم فكيف الزنادقة ؟ وأى زنديق كان يجترأ على أن يتراءى لأمثالهم ويزاحمهم في مجالسهم . فكيف يفتعلون عليهم الأحاديث ويدسونها في كتبهم ؟ أرايتك أيها الجاهل إذ كان هذا الحديث عندك من وضع الزنادقة فلم تلتصق به الوجه والخارج من التأويل والتفسير ؛ كأنك تصو به وتثبت به ؟ أفلا قلت أولاً : هذا من وضع الزنادقة فتستريح وترى من الغناء والاشتغال بتفسيره ، ولا تدعى في تفسيره على رسول الله ﷺ أنه دخل الجنة فرأى شاباً من أولياء الله تعالى . فقال : هذا ربى . غير أنك خلطت على نفسك فوهمت في تشويش وتخليط ، لا تجد لنفسك منافزاً إلا بهذه التخليط ولن تجزى عنك شيئاً عند أهل العلم والمعرفة . وكما أكثرت من هذا وشبهه ازدددت به فضيحة ، لأن أحسن حجج الباطل تركه .

سمعت محمد بن إسحاق يحدث عن يعقوب بن شيبه وجبير بن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه عن جده قال : قال النبي ﷺ « إن الله فوق عرشه فوق سمواته فوق أرضه مثل القبة - وأشار النبي ﷺ بيده مثل القبة - وأنه ليضط به أطيح الرجل بالراكب »

وهذا أيها المعارض ناقض لتأويلك : إن العرش إنما هو أعلى الخلق ؛ يعنى

السموات فادونها من السقوف والعرش وأعلى الخلاق؛ ورسول الله ﷺ يقول :  
إنه فوق السموات العلى . فكفى خيبة وخسارة برجل أن يضاد قوله قول رسول الله  
ﷺ ، ويكذب دعواه

حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا حماد - وهو ابن سلمة - عن عاصم عن زر عن  
ابن مسعود رضى الله عنه قال « ما بين السماء الدنيا والتي تليها مسيرة خمسمائة عام ،  
و بين كل سماء مسيرة خمسمائة عام ، و بين السماء السابعة وبين الكرسي خمسمائة عام .  
والعرش على الماء . والله فوق العرش . وهو يعلم ما أتم عليه »

قال أبو سعيد : أفلا ترى أيها المعارض أن ابن مسعود كيف ميز بين العرش  
والكرسي ، و بين السموات فادونها التي هي أعلى الخلاق في دعواك ومعيها عرشاً .  
وعرش الرحمن الذى هو العرش على ألسن العالمين

حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا عبيد بن مهران  
- وهو المكنى بـ - حدثنا مجاهد قال قال عبد الله بن عمر رضى الله عنهما « خلق الله  
أربعة أشياء بيده : العرش ، والقلم ، وعدن ، وآدم . ثم قال لسائر الخلق كن فكان »  
وفى قول ابن عمر : خلق الله العرش بيده ثم قال لسائر الخلق كن فكان -  
تكذيب لما ادعيت أيها المعارض ، إذ خلقه الله بيده خصوصاً ثم قال لما هو أعلى  
الخلاق عندك ( اثبتا طوعاً أو كرهاً ) فإذا كان العرش في دعواك ودعوى إمامك :  
السموات ، فما بال حملة العرش وما يصنع بهم في رفع السموات ، وقد قال تعالى ( الله  
الذى خلق السموات بغير عمد ترونها ) ففي معرفة الناس لحمة العرش واستفاضته  
منهم وعلى السنتهم ؛ تكذيب دعواك ودعوى صاحبك

ثم ما روى فيهم عن رسول الله ﷺ وعن أصحابه سند ذكر منها بعض ما حضر  
إن شاء الله تعالى

حدثنا عبد بن الصباح حدثنا الوليد بن أبي نود عن مياك عن عبد الله بن عميرة

عن الاخنف بن قيس عن العباس بن عبد المطلب قال « كنت بالمبطحاء في عصابة فرت سحابة : فقال النبي ﷺ « أتدرون ماهذه ؟ قلنا السحاب . قال : والمزن . قلنا : والمزن . قال : والعنان ؟ قلنا : والعنان . فسكتنا . فقال : هل تدرون كم بين السماء والأرض ؟ قلنا الله ورسوله أعلم . قال : بينهما مسيرة خمسمائة سنة ، وكذلك غلظ كل سماء . ثم ذكر السموات حتى عد سبع سموات . قال : وفوق السابعة بحر بين أسفله وأعلى مثل ما بين السماء إلى السماء ، وفوق ذلك ثمانية أوعال ما بين أغلاظهن وركبهن مثل ما بين السماء إلى السماء ، وعلى ظهورهن العرش ما بين أسفله وأعلى ما بين السماء إلى السماء ، ثم الله فوق ذلك »

حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا حماد بن سوهو ابن سلمة عن الزبير أي عبد السلام عن أيوب بن عبد الله الفهرى عن ابن مسعود رضي الله عنه قال « إن ربكم ليس عنده ليل ولا نهار . نور السموات من نور وجهه . وإن مقدار كل يوم من أيامكم عنده ثلثا عشرة ساعة فتعرض عليه أعمالكم بالأمس أول النهار ، فينظر فيها ثلاث ساعات فيقطع منها على ما يكره ، فيفضبه ذلك . فأول من يعلم بفضبه الذين يحملون العرش يجدونه ينقل عليهم فيسبحه الذين يحملون العرش وسراقات العرش والملائكة المقربون وسائر الملائكة »

حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا حماد عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس قال « حملة العرش قرون لها كهوب ككهوب القنبي ، ما بين إخص أحدكم إلى كعبه مسيرة خمسمائة عام . ومن كعبه إلى ركبته مسيرة خمسمائة عام ، ومن ركبته إلى رقبته مسيرة خمسمائة عام ، ومن رقبته إلى موضع القرن مسيرة خمسمائة عام » حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا حماد عن هشام بن عروة عن عروة قال « حملة العرش منهم من صورته على صورة النسر ، ومنهم من صورته على صورة الثور ، ومنهم من صورته على صورة الأسد »

حدثنا عمرو بن محمد الناقد حدثنا اسحق بن منصور السلولي عن معاوية بن اسحق عن سميد ابن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « ان الله أذن لي أن أحدثكم عن ملك قد مرقت رجلاه الأرض السابعة السفلى والعرش على منكبه وهو يقول : سبحانك أنت وحيث تكون »

حدثنا اسماعيل بن عبد الله الرقي أبو الحسن السكري حدثنا شريك عن ممالك ابن حرب عن عبد الله بن عميرة عن الأحنف بن قيس عن العباس بن عبد المطلب في قوله ( ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ) قال « ثمانية أملاك على صورة الأولاد »

وحدثنا الحسن بن موسى البغدادي حدثنا الهثقل بن زياد عن الأوزاعي عن حسان بن عطية قال « حملة العرش ثمانية ، أقدمهم في الأرض ورءوسهم قد تجاوزت السماء ، وقرونهم مثل طولهم عليها العرش »

حدثنا أبو صالح الحراني حدثنا ابن لهيعة عن الحارث بن يزيد عن علي بن رباح عن رجل مع عبادة بن الصامت يقول « ان النبي ﷺ خرج فقال : ان الله رفعني يوم القيامة في أعلى غرفة من جنات النعيم ، ليس فوق إلا حملة العرش »

وفي العرش وحمة العرش أخبار كثيرة عن رسول الله ﷺ وأصحابه والتابعين اختصرنا منها هذه الأحاديث ؛ ليعلم من نظر فيها مخالفتكم رسول الله ﷺ وأصحابه والتابعين ، وإن لم تكن تؤمن بها أنت وأصحابك ، فقد آمن بها من هو خير منك وأطيب ، وعلموا أن قول هؤلاء القوم أصح عند الله مما يروى عن المريسي وابن الثلجي ، ومن خرافاتهم وترهاتهم التي لا تنقاس في كتاب ولا منة ولا في شيء من لغات العرب والعجم .

وادعيت أيضاً على قوم أعلم بكتاب الله وسنة نبيه منك ومن أصحابك انهم يقولون علم الله غيره ، والهم بمحل منه والعلم في السماء والعلم في الأرض منه بمحل

فيقال لهذا المعارض الباهت . مثل هذا لا يتفوه به إلا جاهل مثلك ، ولكنهم يقولونه على معنى لا يتوجه له أمثالك . يقولون العالم بكلمة وبجميع علمه فوق عرشه ، وعلمه غير بائن منه ، يعلم بعلمه الذي في نفسه مافي السموات والأرض وما تحت الثرى ؛ على بعد مسافة ما بينهن . فعنى قولهم « ان علمه في الأرض » على هذا التأويل : لاعلى ما ادعيت عليهم من الزور : أنهم يزعمون أن علم الله منزوع منه مجسم في الأرض ؛ إذا هم في الجبل والفضال مثلك ومثل أئمتك المريسي وابن الثلجي ونظرأئهم .

وادعيت عليهم أيضاً أنهم يزعمون أن كلام الله من صفاته وذاته . والكلام هو الفعل بزعمك . وزعم هؤلاء أنه من الذات .

فيقال لهذا المعارض : أما ما يزعم هؤلاء من ذلك فسلبينه لك . وانجهلت ، غير أنك ترددت وراوغت ووالست ودالست ، تُقدم رجلاً وتؤخر أخرى . كيف تصرح بالقرآن أنه مخلوق ؟ فلم نزل عندك ودونك تلجلج بها في صدرك ، حتى صرحت بها في هذه المسئلة . وزعمت أنه فعل . والفعل عندك مخلوق لاشك فيه .

وأما دعواك علينا أننا نقول : كلام الله من صفاته . فانا نقول علانية غير سرية ، وهو الحق المبين . وليس شيء من صفاته مخلوق . وكل كلام صفة كل متكلم به ، خالق أو مخلوق ؛ غير أنه لا يقاس به من الخالق والمخلوق بسائر الصفات : من اليد ، والوجه ، والنفس ، والسمع ، والبصر ؛ وما أشبهها من الصفات التي إذا بانّت من الموصوف استبان مكانها فيه ؛ وقام البائن منه بعينه في مكان آخر . لأنك ترى المتكلم من الناس يتكلم نهاره أجمع ؛ وكلامه يخرج منه وصفاً لا ينقص من كلامه شيء للذي يخرج منه ، فانه متى شاء عاد في مثله من الكلام . ولا الكلام يقوم بعينه جسماً يرى ويُنظر اليه دونه ويفسر كلامه في الأفاق على

لسان غيره ، فينسب اليه حياً وميتاً ، كما ينسب اليوم أشعار الشعراء فيقال : شعر ليبيد ، والأعشى . ولو قطعت يده لاستبان موضع قطعها منه ، واستبان المقطوع في مكان آخر ، فلذلك قلنا : إن الكلام لسال خلاف حال هذه الصفات الأخرى ، لا يقاس بشيء منها ، ولا يشك فيها أنها صفة المتكلم ، لأنه منه خرج

وأما قولك : كلام الله : فعله ، وقد صرحت بأنه مخلوق ، وادعيت أن أفاعيل الله زائلة عنه مخلوقة ، والكلام أحد أفاعيله عندك ، فقلت فيه قولاً أفحش مما قاله إمامك المريسي . زعم المريسي أنه مجمول ، وكل مجمول مخلوق . وزعمت أنت أنه مفعول ، وكل مفعول مخلوق ، وأنتا وإن اختلفت منكبا الالفاظ فإن المعنى فيه منكبا متفق ، كما اتفق القول من إمامك المريسي مع الوليد بن المغيرة الخزومي المشرى إذ قال ( ٢٥ : ٧٤ ) إن هذا الا قول البشر ) وكذا الذي قال ( ٣٨ : ٧ ) إن هذا الا اختلاف ) فزعم إمامك أنه مجمول ، وزعمت أنت أنه مفعول ، فاتفقت المعاني ، واختلفت الالفاظ منكبا جميعاً . ولئن كان أهل الجهل من مرادكم في شك إن أهل العلم منكم لملي يقين . فكان من صنع الله لمن بين ظهريك أن صرحتم بالمخلوق بشر وابقاض منه ، مخافة الفضيحة ، حتى صرحتم بها . فاستدلوا على منهبك ليحذروا مثلها من زلاتك ، ويحجبوا أخواتها من سقطاتك . ثم صرحتم بها ثانية في آخر كتابك ، فادعيت أن من قال : القرآن غير مخلوق فقد جاء بالكفر عياناً

أولم تزعم أيها المعارض في صدر كتابك هذا : أن من قال القرآن مخلوق فقد ابتدع . ثم ادعيت أن من قال : غير مخلوق فهو كافر . فإن كان الذي قال غير مخلوق كافراً عندك ، إن الذي يقول مخلوق مؤمن موفق ، مصيب في دعواك ، فلم تنسبه إلى البدعة ، وهو في دعواك موفق مصيب ، ولكنك موهت بالاول لثلاث يظن الجاهل منك الأخرى . وقد صرحت وأوضحت وأفصحته به ، حتى لم تدع لتأول عليك موضع شبهة .



ثم صرحت أيضاً بمنهـب كبير فاحش من قول الجهمية . قلـت : إذا قالوا لنا : أين الله ؟ فانا لا نقول بالأينية بحول المكان . إذا قيل : أين هو ؟ قيل : على العرش وفي السماء

فيقال لك : أيها المعارض ، ما أبقيت غاية في نفي استواء الله على العرش ، واستوائه إلى السماء إذ قلت لا نقول : إنه على العرش وفي السماء بالأينية ، ومن لم يعرف أن إلهه فوق عرشه ، فوق معوانه ، فأنما يعبد غير الله ، ويقصد بعبادته إلى إلهه في الأرض ، ومن قصد بعبادته إلى إلهه في الأرض كان كعابد وثن . لأن الرحمن على العرش ، والأوتان في الأرض ، كما قال جبريل ( ٨١ : ٢٠ : ٢١ ) عند ذى العرش مكين . مطاع ثم أمين ) ففي قوله دليل على البينونة والحد « ثم » لاها هنا في السكف والمرايض كما ادعينم . وإن أبييت أيها المعارض أن تؤيـن الله وتقر به أنه فوق عرشه ، دون ماسواه ، فلا خير على من آينته ، إذ رسول الله ﷺ قد آينه . فقال للأمة السوداء « أين الله ؟ قالت : في السماء . قال : اعتقها فأنها مؤمنة » وكذلك آينه رسول الله ﷺ وخليـله إبراهيم عليه السلام أنه في السماء

حدثنا أبو هاشم الرقاعي حدثنا اسحق بن سليم عن أبي جعفر الرازي عن عاصم بن بهـدلة عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « لما أتني إبراهيم في النار قال : اللهم إنك في السماء واحد ، وأنا في الأرض واحد عبدك » حدثنا مسلم بن إبراهيم عن أبان بن يزيد الطمار عن يحيى بن أبي كثير عن هلال بن أبي ميمونة عن عطاء بن يسار عن معاوية بن الحكم السلمي أن النبي ﷺ قال للأمة السوداء : أين الله ؟ قالت : في السماء . قال : « اعتقها فأنها مؤمنة »

فبا نصنع بقولك أيها المعارض ، وقول إمامك المريسي مع قول محمد رسول الله ﷺ وإبراهيم خليل الله صلى الله عليه وسلم إلا أن ينفذ في الحش ؟ والقرآن يصدق ما قالوا ويحققه ، من أوله إلى آخره . إذ يقول ( أأنتم من في

السماء) و (اليه يصعد الكلم الطيب) (ذى المارج تعرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين الف سنة) (وهو القاهر فوق عباده) (أنى متوفيك ورافعك إلى) وما أشبهها من القرآن

وزعت أيها المعارض أنك لا تصف الله تعالى بحلول في الأما كن . فلو شرعت أيها المعارض أنك وصفته بأقبح حلول في الأما كن وأخش مما عبت على غيرك لأنا قد أيناه مكانا واحداً أعلى مكان ، وأطهر مكان ، وأشرف مكان : عرشه العظيم المقدس المجيد ، فوق السماء السابعة العليا ، حيث ليس معه هناك إنس ولا جان ، ولا يجنبه حش ولا مرحاض ولا شيطان

وزعت أنت والمضلون من زعمائك أنه في كل مكان ؛ وفي كل حش ومرحاض ويجنب كل إنس وجان . أفأنتم تشبهونه إذ قلتم بالحلول في الأما كن ، أم نحن ؟ هذا واضح بين من منهبكم ، ودعواكم صرحت به أيها المعارض في غير موضع من كتابك . ولكنك تقول الشيء فتسأه ؛ ثم تنقض على نفسك ، وأنت لا تشعر به حتى يأخذ بمحلقك . والحمد لله الذى أعاننا عليك بالنسيان ، وكثرة الهنئين

ثم ذهبت تنكر النزول وتدفعه بضروب من الأباطيل والأضاليل من كلام المريسى وابن النلجى ونظرأهم من الجهمية . وقد صرح عن رسول الله ﷺ في غير خبر ، كأنك تسمع رسول الله ﷺ يقوله ، وقل حديث روى عن النبي ﷺ أنقض لدعواكم في أن الله في كل مكان من حديث النزول ، لما أنكم تقولون : لا يخلو منه مكان . فكيف ينزل من مكان إلى مكان من هو في كل مكان

فكان من أعظم حجج المعارض لدفع حديث رسول الله ﷺ في النزول حكاية حكاها عن أبي معاوية الضرير لعلها مكنوبة عليه ، أنه قال : نزوله نزول أمره وسلطانه ، وملائكته ، وورثته ، وما أشبهها

قلنا له : أيها المعارض : أما لفظ رسول الله ﷺ فينقض ما حكيت عن

أبي معاوية . فان قاله بالحديث يكذبه ويبطال دعواه . لأن لفظ الحديث « إذا مضى ثلث الليل ، أو شطر الليل ، نزل الله إلى السماء الدنيا ، فيقول : هل من داع ، فأجيب له ؟ هل من مستغفر ، فأغفر له ؟ هل من سائل فأعطيه سؤاله ؟ حتى ينفجر الفجر » وقد جئنا بالحديث باسناده في صدر هذا الكتاب . فلو كان ذلك على ما حكيت عن أبي معاوية وادعيتها أنت أيضاً أنه أمره ورحمته وسلطانه ؛ ما كان أمره وسلطانه يتكلم بمثل هذا ويدعو الناس إلى استغفاره وسؤاله دون الله ؛ ولا الملائكة يدعون الناس إلى اجابة الدعوة وإلى المغفرة منها لهم ؛ وإلى إعطاء السؤال . لأن الله ولي ذلك ، دون من سواه

وأخرى : أن أمره وملائكته ورحمته وسلطانه دائماً ينزل آتاء الليل والنهار ، لا يفتقر في كل ساعة ، ولا ينقطع . فبالثلث الليل خص بنزول رحمته وأمره من بين أوقات الليل والنهار ؟ حتى وقت رسول الله ﷺ لذلك وقتاً آخر . فقال « إلى أن ينفجر الفجر » ففي دعواك تنزل رحمته على الناس في ثلث الليل . فإذا انفجر الفجر رفعت ، في دعواك . هذا والله تفسير محال ، وتأويل ضلال ، يشهد عليه ظاهر الحديث بالابطال .

وأما ما رويت في صدر كتابك عن المريسي أن الله بكل مكان عن ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن عمر أنه قال لرجل « لا تقل الله حيث كان ، فانه بكل مكان »

وعن أبي الأحوص عن زيد بن جبير عن أبي البختري مثله فتأويل هذا أيها المعارض على ما فسرنا : أنه فوق عرشه ، بكل مكان بالعلم به ، ومع كل صاحب نبوى ، وأقرب من جبل الوريد ، كما قال الله تعالى ؛ لا على

أنه بنفسه في كل مكان ، مما بين الخلق في الأرض والامكنة ، ويجنب كل مصل وقائم وقاعد . فهو من فوق عرشه مع من بالشرق ، كما هو مع من بالمغرب ، ومع من في الأرض السابعة ، كما هو مع من في السماء ، لا يبعد عنه شيء في الأرض ولا في السماء ، ولا يخفى عليه خافية من خلقه .

والمعجب منك ومن إمامك المريسي أن يحتاج في ضلاله بالتمويه على ابن عمر وعن أبي البختري ويدع المنصوص المفسر عن ابن عمر في الرؤية والعرش خلاف مأموره من كتاب الله ، ورواية بضع وعشرين رجلا من الصحابة عن رسول الله ﷺ في النزول ، وفي أن الله في السماء دون الأرض ، هذا إلى الابتداع أقرب منه إلى الاتباع ، وإلى الجهل أقرب منه إلى العدل ؛ غير أن المصيب يتعلق من الآثار بكل واضح مشهور ، والمريب يتعلق بكل متشابه مغرور .

وأعجب من ذلك قولك فيما ادعيت على أبي معاوية في تفسير هذا النزول ؛ ثم قلت : يحتمل ما قال أبو معاوية ، كما تروون أن القرآن يجيء يوم القيامة شافعاً مشفعاً ومأخلاً مصدقاً ؛ فقالوا : معنى ذلك أنه نوابه . فان جاز لهم هذا التأويل في القرآن جاز لنا أن نقول ان نزوله : أمره ورحمته .

فيقال لهذا المعارض : لقد قست بنفیر أصل ولا مثال ؛ لأن العلماء قد علموا أن القرآن كلام ، والكلام لا يقوم بنفسه شيئاً قائماً حتى تقيمه الالسن ويستلين عليها ، وأنه بنفسه لا يقدر على الجي والتحرك ، والنزول بنفیر منزل ولا محرك ، إلا أن يؤتى به وينزل ، والله حي قيوم ، ملك عظيم ، قائم بنفسه ، في عزه وبهائه ، يفعل ما يشاء كما يشاء ، وينزل بلا منزل ويرتفع بلا رافع ، ويفعل ما يشاء بنفیر استعانة بأحد ، ولا حاجة فيما يفعل إلى أحد ولا يقاس إلى القيوم الفعال لما يشاء بالكلام الذي ليس له عين قائمة حتى تقيمه الالسن ؛ ولا له أمر ولا قدرة ولا إرادة ولا يستبين إلا بقراءة القراء . أرايت إن كان نزوله : أمره ورحمته ، فما بال أمره ورحمته لا تنزل إلا في ثلث الليل ؟ ثم إلى السماء

الدنيا ، وما بال أمره ورحمته في دعواك لا تنزل الى الأرض من حيث مستقر  
العباد ، بمن يريد الله أن يرحمه ويحبب ويعطى . فما بالها تنزل الى السماء الدنيا ،  
ثم لا تجوزها ؟ وما بال رحمته تبقى على عباده من ثلث الليل الى انفجار الفجر ثم  
ترجع من حيث جاءت بزمك ؟ وما بالله اذ الله بزمك في الأرض فاذا استرحه  
عباده واستغفروه وتضرعوا اليه بعد عنهم رحمته الى السماء الدنيا مسيرة خمسمائة  
عام ، ولا يغشيهما إياها وهو معهم في الأرض بزمك . اذا زعمت أن نزوله قريب  
رحمته اليهم كقوله الآخر « من تقرب منى شبرا تقرب منه ذراعا ، ومن تقرب  
منى ذراعا تقرب منه باعا » قلت : هذا تقرب بالرحمة .

ففي دعواك في تفسير النزول : من تقرب اليه شبرا تباعد هو عنه مسيرة  
ما بين الأرض الى السماء ، وكلما ازداد العباد الى الله تقربا تباعد هو برحمته عنهم  
بعد ما بين السماء والأرض بزمك .

لقد علمت أيها الجاهل أن هذا تفسير محال يدعو الى الضلال ، والحديث  
نفسه يبطل هذا التفسير ويكذبه ، غير أنه أغبط حديث للجهمية ، وأقبح شيء  
لدعواهم . لأنهم لا يقولون أن الله فوق عرشه ، فوق سمواته . بل كنه في الأرض ؛  
كما هو في السماء . فكيف ينزل الى السماء الدنيا من هو تحتها في الأرض ؟ وجميع  
الأمم كن منها ؛ ولفظ الحديث ناقض لدعواهم . وقاطع لحججهم .

وأخرى : أنه قد عقل كل ذى عقل ورأى أن القول لا يتحول صورة لما لسان  
وفم ، ينطق ويشفع ، فحين اتفقت المعرفة من المسلمين أن ذلك كذلك علموا أن  
ذلك ثواب يصوره الله بقدرته صورة رجل يبشر به المؤمنين ، لأنه لو كان لقرآن  
صورة كصورة الانسان لم يتشعب أكثر من ألف ألف صورة ، فأي أكثر من  
ألف ألف شافع ، وما حل . لأن الصورة الواحدة اذا هي أنت واحدا زالت عن  
غيره . فهذا معقول ، لا يجهل إلا كل جهول . وهذا كحديث الأعمش عن المنهال

عن زاذان عن البراء بن عازب عن النبي ﷺ « إن الرجل إذا مات تأتبه أعماله الصالحة في صورة رجل في أحسن هيئة وأحسن لباس وأطيب رائحة ، فيقول : أنا عمك الصالح ، كان حسناً ، فكذاك تراني طيباً . وكذاك العمل السيء يأتي صاحبه فيقول له : أنا عمك الخبيث ويبشره بعذاب الله »

وإنما عملها الصلاة والزكاة والصيام وما أشبهها من الأعمال الصالحة ، وعمل الزنا والربا وقتل النفس بغير حقها ، وما أشبهها من المأصبي قد اضمحلت وذهبت في الدنيا . فيصور الله بقدرته للمؤمن والفاجر ثوابها وعقابها يبشرها به ، إكراماً للمؤمنين وحسرة على الكافرين .

وهذا المعنى أوضح من الشمس وقد علمت ذلك إن شاء الله ، ولكن تغالطون وتدلسون ، وعليكم أوزاركم وأوزار من تضلون .  
ثم أكد المعارض دعواه في أن الله في كل مكان بقياس ضل به عن سواء السبيل .

فقال : ألا ترى أنه من صعد الجبل لا يقال : انه أقرب الى الله . فيقال لهذا المعارض المدعى مالا علم به : من أنباءك أن رأس الجبل ليس بأقرب الى الله من أسفله ، لانه من آمن بأن الله فوق عرشه فوق سمواته علم يقيناً أن رأس الجبل أقرب الى السماء من أسفله ، وأن السماء السابعة أقرب الى عرش الله من السادسة ، والسادسة أقرب اليه من الخامسة ثم كذلك الى الأرض . كذلك روى اسحاق بن ابراهيم الحنظلي عن ابن المبارك أنه قال « رأس المنارة أقرب الى الله من أسفلها » وصديق ابن المبارك . لأن كل ما كان الى السماء أقرب كان الى الله أقرب ، وقرب الله الى جميع خلقه أقصاهم وأدناهم واحد لا يبعد عن شيء من خلقه . وبعض الخلق أقرب اليه من بعض على نحو ما فسرنا من أمر السموات والأرض ، وكذلك قرب الملائكة من الله . فحمة العرش أقرب اليه من جميع

الملائكة الذين في السموات كلها . والعرش أقرب اليه من السماء السابعة . وقرب الله الى جميع ذلك واحد معقول مفهوم إلا عند من لا يؤمن بأن فوق العرش إلهاً وكنهه سمي الملائكة المقربين . وقال ( ٢٠٦:٧ ) إن الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحون وله يسجدون ) فلو كان الله في الأرض كما ادعت الجهمية ما كان لقوله ( الذين عند ربك ) معنى . إذ كل الخلق عنده ومعهم في الأرض بمنزلة واحدة مؤمنهم وكافرهم ، ومطيعهم وعاصيهم . وأكثر أهل الأرض من لا يسبح بحمده ولا يسجد له . ولو كان في كل مكان ومع كل أحد لم يكن لهذه الآية معنى . لأن أكثر من في الأرض لا يؤمنون به ولا يسجدون له ويستكبرون عن عبادته . فأى منقبة إذن فيه للملائكة ؟ إذ كل الخلق عند الجهمية في معنهم على تفسيرهم هذه الآية .

ثم فسر المعارض هذا المذهب تفسيراً أشنع من هذا ، دفعاً بأن يقال : إن الله في السماء . فقال : يحتمل التأويل أن يكون في السماء ، على أنه مدبرها ومنقنها . كما يقال : للرجل هو في صلاته وعمله ، وتدبير معيشته . وليس هو في نفسها وفي جوفها ، وفي نفس المعيشة بالحقيقة . ولكن بالحجاز على دعواه .

فيقال لهذا المعارض : قد قلنا لك : إنك تهذى ولا تدري ، تتكلم بالشئ ثم تنقض على نفسك ، أليس قد زعمت أن الله في السماء ، وفي الأرض ، وفي كل مكان بنفسه ، فكيف تدعى فيه هاهنا أنه ليس في السموات منه إلا تدبيره وإقنانه كتدبير الرجل معيشته ، وليس بداخل فيها ؟

ما أولى بك أيها المعارض أن تمض على لسانك ، ولا تحتاج بشئ لا تقدر أن تفوته ، وتخلص منه بحجة حتى تنقضه على نفسك بنفس كلامك . ولو كان لك ناصح لحجر عليك الكلام ، ولولا أنه يشير إليك بمض الناس ببض النضرة في العلم ما اشتغلنا بالرد على مثلك ، لسخافة كلامك ، وورثاة حججك . ولكننا نخوفنا من

جهالتك ضرراً على الضعفاء الذين بين ظهرك . فأحببنا أن نبين لهم عورة كلامك وصف احتجاجك ؛ كي يحذروا مثلها من رأيك . وقد فضحك في ذلك . ولو استقصينا عليك الاحتجاج لطلال به الكتاب ، غير أننا أحببنا أن نفسر منها قليلاً يدل على كثير . ولولا أنك ابتدأتنا بالخوض فيه وفي إذاعة كلام بشر المريسي ، الملحد في توحيد الله ؛ المغطى لصفات الله ؛ المفترى على الله ، لم نعرض لشيء من هذا وما أشبهه . لأنه لا يحل لمسلم عنده شيء من بيان أو برهان يكون ببساطة ينشر فيها كلام المريسي في التوحيد - ثم لا ينقضه

ثم طاد المعارض إلى مذهبه الأول فاقضاً على نفسه فيما تناول في المسئلة الأولى . فاحتج ببعض كلام جهنم والمريسي

قال : إن قالوا لك : أين الله ؟ فالجواب لهم : إن أردتهم حلولاً في مكان دون مكان ، وفي مكان يعقله الخلق . فهو المتعالى عن ذلك . لأنه على العرش . وبكل مكان ؛ لا يوصف بأين

فيقال لهذا المعارض : أما قولك للخلق . فهذه كذبة منك ، وتبليس ولا يقوله أحد من العلماء ، ولكنه يمكن يعقله الخلق المؤمنون بآيات الله ، وهو على العرش فوق السماء السابعة ، دون ما سواها من الأمكنة ؛ وعلمه محيط بكل مكان ، وبمن هو في كل مكان . من لم يعرفه بذلك لم يؤمن بالله . ولم يدرك من يعبد ؛ ومن يوجد مع أنك أيها المعارض أقررت بأنك تعقل مكانه لأنك ادعيت أنه في كل مكان من سماه ومن أرض

وأما اشتراطك على من سألك : أين الله . فنقول له : إن كنت تريد كذا وكذا فهذا شرط باطل . لم يشترط ذلك أحد من الأئمة على أحد أراد أن يعرف الله . لأن النبي ﷺ حين سأل الأمة السوداء « أين الله » لم يشترط عليها كما اشترطت أنت إن كنت تريد حلولاً كحلول كذا وكذا ولكن قالت « في السماء » فاكتمى منها



النبي ﷺ بذلك ولم يقل لها : كيف كينوتته في السماء ؟ وكيف حلولة فيها ؟  
وأما قولك : لا يوصف بأين . فهذا أصل كلام جهم ، وهو خلاف ما قال الله  
ورسوله والمؤمنون . لأن الله قال ( أأنتم من في السماء ) وقال للملائكة ( يخافون  
ربهم من فوقهم ) وقال ( الرحمن على العرش استوى ) فقد أخبر الله العباد أين هو ،  
وأين مكانه ، وأثبت رسول الله ﷺ في غير حديث . فقال « من لم يرحم من في  
الأرض لم يرحمه من في السماء »

حدثنا مسدد حدثنا أبو الأحوص عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن عبد الله  
عن النبي ﷺ قال « ارحموا أهل الأرض يرحمكم أهل السماء » فلم يوصف بأين  
كما ادعيت أيها المعارض ؟ لم يكن رسول الله ﷺ يقول للجارية « أين الله »  
فيما لطها في شيء لا يؤين ، وحين قالت « هو في السماء » لو قد أخطأت فيه لرد رسول  
الله ﷺ عليها وعلمها . ولكنه استدلل على إيمانها بمقرتها أن الله في السماء .  
وكذلك روى لنا عن ابن المبارك

حدثناه الحسن بن الصباح حدثنا علي بن الحسن الشقيق قال : قيل لابن المبارك  
« بأي شيء نعرف ربنا ؟ قال : بأنه في السماء على عرشه ، بائن من خلقه . قلت :  
بجد ؟ قال : بجد ، فهذا القرآن ينطق بأن يوصف الله بأين ، وهذا رسول الله ﷺ  
قد وصفه ، وعليه درج أهل المعرفة من أهل الاسلام  
فن أنباك أيها المعارض غير المريسي وأصحابه أنه لا يوصف بأين ؟ فأخبرنا به  
وإلا فأنت المتعري على الله ، الجاهل به وبمكانه

ثم نقضت على نفسك دعواك أنه في السماء على أنه مدبرها ، كما يكون الرجل في  
عمارة داره خارجا منها ، وليس بداخل فيها . فترك المذهب الأول . ثم ادعيت  
أخيرا قلت : هو في السموات وفي الأرض . وفي كل مكان ، تمنح بالشئ ، ثم تنسأه حتى  
تنقضه على نفسك . وأنت لاتشعر ؟

وسنذكر في إبطال حجتك في هذه المسئلة أخباراً صحيحة يستدل بها من وقفه  
الله على إلحادك فيها إن شاء الله

حدثنا مسدد حدثنا سفيان عن عمرو - وهو ابن دينار - عن أبي قابوس عن  
عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله ﷺ «الراحمون يرحمهم الرحمن ، ارحموا أهل  
الأرض يرحمكم أهل السماء»

حدثنا سعيد بن أبي مریم المصرى أخبرنا الليث عن زبادة بن عبد الأنصارى عن  
جد بن كعب القرظى عن فضالة بن عبيد عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله ﷺ  
إذا اشتكى أحدكم شيئاً أو اشتكى أخ له فليقل : ربنا الذى فى السماء ، تقدس اسمك  
أمرك فى السماء والأرض ، كما رحمتك فى السماء . فاجعل رحمتك فى الأرض واغفر  
لنا حو بنا وخطايانا أنت رب الطيبين أنزل شفاءً من شفائك ، ورحمة من رحمتك  
على هذا الوجع ، فيبرأ

أفلا ترى أيها المعارض رسول الله ﷺ كيف حده فى السماء دون الأرض بقوله  
« ربنا الله الذى فى السماء »

وكذلك روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه

حدثنا أبو بكر بن أبى شيبة حدثنا وكيع حدثنا سعيد بن عبد العزيز التميمى  
عن اسماعيل بن عبيد الله عن عبد الرحمن بن غنم قال : قال عمر بن الخطاب « ويل  
لديان الأرض من ديان السماء يوم يلقونه »

حدثنا عبد الله بن صالح حدثني الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب قال :  
أخبرني سالم بن عبد الله أن كعباً قال لعمرو « ويل لسلطان الأرض من سلطان  
السماء » فقال عمر « إلا من حاسب نفسه » قال كعب « إلا من حاسب نفسه »  
فكبر عمر ثم خر ساجداً

ففى هذا بيان بين الحد ، وأن الله فى السماء دون الأرض ، لأن الله ديان

السموات والأرض جميعاً وسلطانها . ولكنه حد مكانه في السماء دون الأرض ،  
لأنه هناك على العرش دون ماسواه من الامكنة

حدثنا محمد بن بشار حدثنا وهب بن جرير حدثنا أبي قال سمعت محمد بن إسحاق  
يحدث عن يعقوب بن عتبة وجبير بن محمد بن مطعم عن أبيه عن جده قال : قال  
رسول الله ﷺ « إن الله فوق عرشه ، وعرشه فوق سمواته ، فوق أرضه مثل القبة .  
وانه ليشط به أطيط الرجل بالراكب »

حدثنا عبد الله بن أبي شيبه حدثنا محمد بن الفضل عن أبيه عن نافع عن ابن  
عمر قال « لما قبض رسول الله ﷺ قال أبو بكر : أيها الناس إن كان محمد إلهكم  
الذي تعبدون فإنه قد مات . وإن كان إلهكم الله الذي في السماء فإن إلهكم لم يموت »  
ثم تلا ( وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل ، أفان مات أو قتل انقلبتم  
على أعقابكم ) حتى ختم الآية

حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا حماد بن سلمة عن عاصم عن زر عن ابن مسعود  
قال « ما بين السماء الدنيا والتي تليها مسيرة خمسمائة عام ، وبين كل سماء إلى سماء  
مسيرة خمسمائة عام ، وبين السماء السابعة وبين الكرسي مسيرة خمسمائة عام ، وبين  
الكرسي إلى الماء مسيرة خمسمائة عام ، والعرش على الماء . والله فوق العرش ، ويعلم  
ما أنتم عليه »

حدثنا النفيلي حدثنا زهير - وهو ابن معاوية - حدثنا عبد الله بن عثمان بن  
خيثم حدثنا عبد الله بن عبيد الله بن مليكة أنه حدثه ذكوان حاجب عائشة رضی  
الله عنها « أن ابن عباس رضي الله عنهما دخل على عائشة رضي الله عنها وهي تموت ،  
فقال لها كنت أحب نساء رسول الله ﷺ إلى رسول الله ﷺ ، ولم يكن رسول الله  
ﷺ يُحِبُّ إلا طلياً . وأنزل الله براءتك من فوق سبع سموات ، جاء بها الروح الأمين .  
فأصبح ليس مسجد من مساجد الله يذكر فيه الله إلا وهي تلي آناه الليل وآناه النهار »

حدثنا نعم بن حماد حدثنا ابن المبارك أخبرنا سليمان بن المغيرة عن ثابت البناني قال حدثنا رجل من أهل الشام وكان يتبع عبد الله بن عمرو بن العاص و يسمع منه قال : « كنت معه ، فلقى نَوْفًا البَكَّالِي . فقال نَوْف : ذكر لنا أن الله قال الملائكة : ادعوا لي عبادي . قالوا : يارب ، كيف ندعوك ، والسموات السبع دونهم ، والعرش فوق ذلك ؟ قال : إنهم إذا قالوا لا إله إلا الله فقد استجابوا »

حدثنا موسى بن اسماعيل - أبو سلمة حدثنا أبو هلال حدثنا قتادة قال « قالت بنو إسرائيل : يارب ، أنت في السماء ، ونحن في الأرض . فكيف لنا أن نعرف رضاك وغضبك ؟ قال : إذا رضيت عنكم استعملت عليكم خياركم . وإذا غضبت عليكم استعملت عليكم شراركم »

فهذا رسول الله ﷺ وصاحبه أبو بكر وعمر ، وخيار أصحاب رسول الله ﷺ . والتابعون حتى بنو إسرائيل كلهم قد قالوا بخلاف منهجكم في أن الله في كل مكان . وهذا باب طويل والآثار فيه كثيرة ، ويكفي الماقل ما ذكرنا من ذلك

## القول في كلام الله

ثم رأيتك أيها المعارض من بعد ما فرغت من إظهار حجج الجهمية من كلام بشر المريسي ونظرائه ، تغفلت كلام ابن التلجي الذي كان يستتر به من التجهيم ، بعد ما لم تدع للجهمية من كبير حجة إلا قت بها ، وأظهرتها وزيتها في أعين الجهال ودعوتهم إليها ، وبعد ما صرحت بأن القرآن مخلوق في مواضع كثيرة من كتابك هذا . ومن قال غير مخلوق . فهو عندك كافر ، وأن الله في كل مكان بزعمك .

ثم أثنأت طاعنا على من يزعم أنه غير مخلوق ، فسطرت فيه الأساطير وأكثرت من المناكير ، وغلطت في كثير . فادعيت أن قول الناس في القرآن إنه مخلوق وغير مخلوق بدعة ، إذ لم يكن يخاض فيه على عهد رسول الله ﷺ وأصحابه ، وأنهم كانوا يكرهون الخوض في القرآن ، فحكمت أيها المعارض على نفسك بالبدعة ، وشهدت بها على نفسك كما أنك صرحت بأنه مخلوق . وهو قولك : كلام الله غير الله . وهو من أفاعيله .

والأفاعيل بزعمك زائلة عنه ومخلوقة . فحكمت على نفسك بما تخوفت على غيرك  
 فأما قولك . إن السلف كانوا يكرهون الخوض في القرآن فقد صدقت . وأنت  
 المخالف لهم لما أنك قد أكثرت فيه من الخوض . وجمعت على نفسك كثيراً من  
 النقض . فنلتك فيما ادعيت من كراهية الخوض فيه كما قال علي بن أبي طالب رضي  
 الله عنه الخوارج حين قالوا : « لا حكم إلا لله » فقال « كلمة حق يبنى بها باطل »  
 فقد خضت فيه أيها المعارض بأقبح الخوض ، وضربت له أمثال السوء ، وصرحت  
 بأنه مفعول كما قال إمامك المريسي أنه معمول . وكل مفعول عندك مخلوق لاشك فيه  
 ويحك ، إنما كره السلف الخوض فيه مخافة أن يتناول أهل البدع والضلال ،  
 وأغمار الجهال ، ماتأولت فيه أنت وإمامك المريسي ، فحين تأولتم فيه خلاف ما أراد  
 الله ، وعظلم صفات الله ؛ وجب على كل مسلم بيانه أن ينقض عليكم دعواكم فيه ،  
 ولم يكره السلف الخوض في القرآن جهالة بأن كلام الخالق غير مخلوق ؛ ولا جهالة أنه  
 صفة من صفاته ، حتى لو قد ادعى مدعى في زمانهم أنه مخلوق ما كان سبيله عندهم إلا  
 القتل ، كما تم عمر بن الخطاب رضي الله عنه بصبيغ أن يقتله ؛ إذ تعمق في السؤال  
 عن القرآن ، فيما كان أيسر من كلامكم هذا . فلما لم يجترأ كافر أو متعوز بالاسلام  
 أن يظهر شيئاً من هذا وما أشبهه في عصرهم لم يجب أن يتكلفوا النقض لكفر لم يحدث  
 بين أظهرهم فيكونوا سبباً لإظهاره ، إنما كانت هذه كلمة كفر تكلم بها بدءاً كفار  
 قریش ، منهم الوحيد : الوليد بن المنيرة الخزومي . فقال ( إن هذا إلا قول البشر )  
 ومنهم النضر بن الحارث قال ( لو نشاء لقلنا مثل هذا ، إن هذا إلا أساطير الأولين )  
 كما قال جهم والمريسي : إنه مخلوق . لأن قول البشر مخلوق لاشك فيه ، وكذلك  
 قالت طائفة منهم ( إن هذا إلا أساطير الأولين ) كما قال جهم والمريسي سواء ؛  
 لا فرق بينهما في اللفظ والمعنى إن هذا إلا مخلوق ، فأنكر عليهم قولهم . فقال للوحيد  
 ( سأصليه سقر ) لما قال ( إن هذا إلا قول البشر ) وقال للذي قال ( لو نشاء لقلنا

مثل هذا ، إن هذا الأساطير الأولين :- فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين . فان لم تفعلوا ولن تفعلوا )

ثم لم يزل هذا الكفر دارساً طامساً بعد كفار قریش ، لما قد طمسه الله بتنازله ، حتى مضى النبي ﷺ وأصحابه والتابعون . فكان أول من أظهره في آخر الزمان في الاسلام الجعد بن درهم بالبصرة ، ووجههم بخراسان ، فقتلها الله بشراً قتلة ، وفطن الناس لكفرهما ، حتى كان سبيل من أظهر ذلك في الاسلام القتل صبراً . وحتى كانوا يسمونهم بذلك الزنادقة

ثم لم يزل طامساً دارساً حتى درج العلماء ، وقدت الفقهاء ، ونشأ نشء من أبناء اليهود والنصارى : مثل بشر بن غيث المريسي ونظرائه ، فحاضوا في شيء منه ، وأظهروا طرفاً منه ، وجانبهم أهل الدين والورع ، وشهدوا عليهم بالكفر حتى تم بهم وبمقوماتهم قاضي القضاة يومئذ أبو يوسف ، حتى فر منه المريسي إمامك ، ولحق بالبصرة برزحك وبروايتك عنه ، فلم يزلوا أذلة مقموعين ، لا يقبل لهم قول ، ولا يلتفت لهم إلى رأي ، حتى ركنوا إلى بعض السلاطين الذين لم يجالسوا العلماء ، ولم يزاخوا الفقهاء ، فاخترعهم بهذه الخطة الملعونة حتى أكرهوا الناس عليه بالسيوف والسياط

فلم تزل للجهمية سنوات يركبون فيها أهل السنة والجماعة بقوة ابن أبي دؤاد الحاد لله ولرسوله حتى استخلف المتوكل رحمه الله ، فطمس الله به آثارهم ، وقمع به أنصارهم ، حتى استقام أكثر الناس على السنة الأولى ، والمنهاج الأول .

فاحتال رجال ممن كانوا يؤمنون باعتقاد التجهم حيلة لترويج ضلالهم في الناس ، ولم يمكنهم الإفصاح به مخافة القتل والفضيحة والعقوبة من الخليفة المنكر لذلك ، فاستتروا بالوقف من محض التجهم ، إذ لم يكن يجوز لهم من إظهاره مع المتوكل ما كان يجوز لهم من قبله . فانتدبوا طاعينين على من أنكر التجهم ودان بأن كلام الله غير مخلوق . فانتدب هؤلاء الواقعة منافخين عن الجهمية . محتجبين

لذا هبهم بالتقوية والتدليس ، منتفين في الظاهر من بعض كلام الجهمية ، متابعين لهم في كثير من الباطن . موهين على الضعفاء والسفهاء بما حكيت عنهم أيها المعارض أن أبا أسامة وأبا معاوية ؛ به بعض نظرائهم كرهوا الخوض في المخلوق وغير المخلوق فقلنا : روايتك لما أنه لم يكن يخوض فيه إلا شذمة أذلة سرا بمنجاة بينهم ، وأن العامة متمسكون منهم بالسنن الأولى والأمر الأول .

فذكره القوم الخوض فيه إذ لم يكن يخاض فيه علانية ؛ وقد أصابوا في ترك الخوض فيه إذ لم يعلن . فلما أعلنوه بقوة السلطان ؛ ودعوا العامة إليه بالسياط والسيوف ؛ وادعوا أن كلام الله مخلوق أنكر عليهم ذلك من غير من العلماء ، ومن بقي من الفقهاء . فكذبوهم وكفروهم وحذروا الناس أمرهم ، وفسروا مرادهم من ذلك . فكان هذا من الجهمية خوضاً فيما نهوا عنه ، ومن أصحابنا انكاراً للكفر المبين ، ومناخعة عن الله كيلاً يسب ولا تمطل صفاته ، وذنباً عن ضعفاء الناس كيلاً يضلوا بمحتهم هذه ، من غير أن يعرفوا ضلها من الحجج التي تنقض دعواهم وتبطل حججهم .

فقد كتب إلى علي بن خشرم أنه سمع عيسى بن يونس يقول : « لا تجالسوا الجهمية ، ودينوا للناس أمرهم ، كي يعرفهم فيحذروهم » وقال ابن المبارك : « لأن أحكى كلام اليهود والنصارى أحب إلى من أن أحكى كلام الجهمية »

فحين خاضت الجهمية في شيء منه وأظهره وادعوا أن كلام الله مخلوق أنكر ذلك ابن المبارك ، وزعم أنه غير مخلوق ؛ وأن من قال ( أنا الله لا إله إلا أنا ) مخلوق فهو كافر .

حدثني يحيى الحامى عن الحسن بن الربيع عن ابن المبارك . فكره ابن المبارك حكاية كلامهم قبل أن يعلنوه . فلما أعلنوه أنكر عليهم وعابهم على ذلك

وكذلك قال ابن حنبل « كنا نرى السكوت عن هذا قبل أن يخوض فيه هؤلاء فلما أظهروه لم نجد بدا من مخالفتهم والرد عليهم »  
ولم يقل أبو أسامة وأبو معاوية إنه متى ما أظهرت الجهمية محنتهم وأذاعوا كفرهم ودعوا الناس إليها ، فأمسكوا عن الإنكار عليهم حتى يستمر في الناس كفرهم ؛ وتدرس سنن رسول الله ﷺ وأصحابه . ولكن قالوا : أمسكوا عن الخوض فيه ما لم ينصب القوم الكفر إماما . فإذا نصبوه إماما فمن يعقل تدليسهم وتحويلهم لولا أن من الله على أهل الاسلام ببعض من ناقضهم ، فرد عليهم كفرهم وضلالهم فمن المبتدع الضال من الحزبين ؟ الذي نصب رأى جهم إماما وأذاعه في الناس بدئا ، او المتبع للسنة الذي أنكر عليه وناقضه . فمن أجرى الناقض للبدعة والراد للكفر مجرى من شرعها فقد جمع بين مافرق الله ، وفرق بين ما جمع الله . وليس بأهل أن يُسمع منه ويقبل .

أو طعنتم معشر الجهمية والواقعة أن تنصبوا الكفر للناس إماما تدعونهم اليه ، وتسكتوا أهل السنة عن الإنكار عليكم ، حتى يروج على الناس ضلالكم بما حكيتكم عن أبي بكر بن عياش وأبي أسامة ، وأبي معاوية — إن صدقت دعواكم — حتى تضمحل مذاهب أهل السنة وتستفيض مذاهب الجهمية في العامة ؟ لقد أسأتم بأهل السنة الظن ، ونسبتموم الى العجز والوهن .

وإن يك أبو أسامة وأبو معاوية وأبو بكر جبنوا عن الخوض فيه ؛ إذ لم يكن يخاض فيه في عصرهم ، فقد جسر على الرد عليهم من كان أعلم منهم . مثل ابن المبارك وعيسى بن يونس وغيرهم

وأما مادعيت على أبي يوسف من رواية ابن الثلجى فلم يقيم لك به حجة . فكيف إذا لم تسمعه . لأنه المطعون في دينه ؛ المأبون في روايته ، فان لم تعرف بذلك فسم رجلا صالحا رضى بابن الثلجى في الفتيا والرواية إماما به في السنة نظاما ، أو روى



عنه شيئاً ، أو حمد له منهجاً . فان كنت محتجاً بحق فمليك بنير ابن الثلجى ونظرائه  
 ممن روينا عنهم من أعلام الناس وأئمتهم . ولكن الفريق يتعلق بكل עוד  
 وأما أبو يوسف فان صح عنه ما روى ابن الثلجى فردود عليه غير مقبول منه .  
 فانه لم يكن من التابعين . ولا من أجلة أتباع التابعين . فينصب إماماً يقتدى به فى  
 ترك الصلاة خلف من يناقض الجهمية . ويرد المحدثات من كفرهم ؛ ويزعم أن كلام  
 الله غير مخلوق . فبجهل أبى يوسف أن يقيم حديثه فى العلماء الذين يزعمون أن كلام  
 الله غير مخلوق ؟

وكيف يحتج بأبى يوسف فى ترك الصلاة خاف من يدعى أن كلام الله غير  
 مخلوق ولا يحتج به على نفسك فيما رويت عن الرئيس من ضلالاته ، وقد رويت  
 عن أبى يوسف أنه لم يعقوبته وأخذه فيها حتى فر من مجلسه الى البصرة ؟  
 فان كنت محتجاً علينا بأبى يوسف فهو عليك أحج ، لما انك به أعجب ،  
 وبإمامته أراضى ممن يزعم ان القرآن غير مخلوق ، فن لم يستيقن أن القرآن غير  
 مخلوق لم يؤمن بعد بأنه نفس كلام الله ، لأنه لو آمن بأنه نفس كلام الله لعلم يقيناً  
 أن الكلام صفة المتكلم . والله بجميع صفاته وكلامه غير مخلوق

فان طلبتم منا فيه آثاراً مأثورة مسندة منصوبة عن الصحابة والتابعين فقد  
 أخبرناكم أنه كفر لم يحدث فى عصرهم . فيروى عنهم فيه ؛ غير أنه كفر معقول ،  
 تكلم به مشركو قرش عند مخرج النبي ﷺ . فقالوا ( إن هذا الا قول البشر )  
 فانكر الله ذلك عليهم ، ثم طمس حتى ظهر فى العصر الذى أنبأناكم به ، فى عصر  
 جهم والجمع ، ثم الرئيس ونظرائهم . فروينا لكم عن أنكر ذلك عليهم وخالفهم  
 فيه من أهل زمانهم ، مثل جعفر بن محمد ، وعمر بن دينار ، وابن المبارك ، وعيسى  
 ابن يونس ، وو كيع بن الجراح ، ويزيد بن هارون ، والمعاذ بن عمران ، وبقية بن

الوليد . وغيرهم . وهذا كفر معقول لا يحتاج فيه إلى أثر ، ولا خبر . كما لو أن رجلاً ادعى أن ملك الله وقدرته وسلطانه ، وعلمه ، ومشيتته ، وإرادته ، ووجهه ، وسمعه و بصره و يديه ، أن شيئاً منها مخلوق . قيل له : كفرت وكذبت ، بل كلها غير مخلوق . فان طلبت منا في كل شيء منها أثراً منصوباً بتسمية ذلك الشيء بعينه قلنا له أنت مريب كافر . ومن يشكبه عليه هذا وما أشبهه حتى يطلب فيها الآثار ؟ وكذلك كلام الله مثل هذه الأشياء سواء ، غير مخلوق محدث . لا يشك فيه . فالله بزعك كان بلا كلام ، حتى خلق لنفسه كلاماً . ثم انتحل اضطراراً إلى كلام غيره . فتمت به ربوبيته ، ووحدانيته ، وأمره ونهيه بزعك . فمن يحتاج في مثل هذا المعقول إلى أثر ؟ وأخرى . أن الكلام لا يقوم بنفسه شيئاً يرى ويحس إلا بلسان متكلم به . فالكلام من الخالق والمخلوق صفتها . فالخالق بجميع صفاته غير مخلوق . والمخلوق بجميع صفاته مخلوق . ولا شك فيه .

فلينظر هذا الشاك في القرآن . فان كان الله المتكلم بالقرآن عنده فلا يشك أن الله لم يتكلم بمخلوق من الكلام ، ولم يضطر إلى شيء مخلوق قط من الكلام وغيره ، ولم يكن له حاجة . وان كان ابتدعه مخلوق أضافه إلى الله ، فلا يشك هذا الشاك في صفات المخلوقين وكلامهم أنها مخلوقة كلها ، وأن مبتدعها والمتكلم بها من المخلوقين كافر . إذ يقول ( إني أنا الله رب العالمين ) ( لا إله إلا أنا فاعبدني ) و ( إني أنا ربك ) قائل هذا القول غير الله كافر ، مثل فرعون الذي قال ( أنا ربكم الأعلى ) و ( ما علمت لكم من إله غيري )

وادعيت أيها المعارض أن من قال : القرآن هو الله . فهو كافر . ومن قال : هو غير الله فقد أصاب . ومن قال : غير مخلوق : فقد جهل وكفر . فيقال لهذا المعارض : لم تنس من صريح المخلوق شيئاً . إذا زعمت أن من قال :

القرآن غير الله فقد أصاب . ومن قال غير مخلوق فقد جهل . لما أن كل من زعم أن القرآن غير الله فقد أقر بأنه مخلوق . لأن كل شيء غير الله فهو مخلوق ، لا شك فيه ولا يقال أيها المعارض : إن القرآن هو الله . فيسبحيل . ولا هو غير الله فيلزم القائل به أنه مخلوق . ولكن يقال : كلام الله ، علم من علمه ، وصفة من صفاته . والله بجميع صفاته إله واحد غير مخلوق ، لا شك فيه . فافهم وما أراك تفهمه وتعلمه . لأنك تقول : لا يجوز إلا أن يقال : هو الله ، أو غير الله . فان قال رجل : هو الله أ كفرته . وإن قال غير الله قلت له : أقررت بأنه مخلوق . وصوبت منهجي . لأن كل شيء غير الله مخلوق

فيقال لك : أخطأت الطريق ؛ وغلطت في التأويل . لأنه لا يقال : القرآن هو الله أو غير الله ، كما لا يقال : علم الله هو الله ، وقدرة الله هي الله . وكذلك عزته وملكوته وسلطانه وقدرته ، لا يقال لشيء منها هو الله بيمينه وكأله ، ولا غير الله ، ولكنها صفات من صفاته ، غير مخلوقة . وكذلك الكلام . فافهم

وادعي المعارض أيضاً : أن بعض علمائه وزعمائه قال : إن كلام الله مضاف إليه كما أضيفت إليه روح الله ، وبيت الله ، وخلق الله

وهذا من قديم حجج الجهمية . وليس من حجج الواقفة . فليكشف المعارض عن اسم هذا العالم الذي قال . فانه لا يكشفه إلا عن جهى خبيث . وانه لا يقاس روح الله ، وبيت الله ، وعبد الله ، والجسمات المخلوقات القائمة المستقلة بأنفسهن اللاتي كن بكلام الله ، لم يخرج شيء منها من الله ؛ بكلامه الذي خرج منه . لأن هذا المخلوق قائم بنفسه وعينه ، وحليته وجسمه . لا يشك أحد في شيء منها أنه غير الله . وأنه ليس شيء منها لله صفة . والقرآن كلام الذي خرج منه وبه تكلم ، لم يتم بنفسه جسماً غير الله ؛ قائماً بمحض أولم يحس حتى تقيمه القراءة والالسن . فاذا

زالت عنه القراءة خفي فلم يحس منه بشيء . فلم يقم له عين إلا أن يبين بكتاب يكتب ، وبين روح الله وبيت الله وعبد الله ، والقرآن الذى هو نفس كلام الله الخارج من ذاته بون بعيد

فكيف تقلبت أيها المعارض كلام الواقعة بدءا ؟ ثم فرغت منه إلى أغش كلام الجهمية : أنه كعب الله ، وبيت الله ، ثم إدخال الحجج على تعطيل ماسواها من الصفات ؟ إنما تقول الواقعة إن القرآن كلام الله . ولا تقول مخلوق ولا غير مخلوق ثم لا يرضون لهذه الحجج التى عرضت لها واحتججت بها . فقلنا قلنا : إنك مستتر بالوقف ، منافع عن التجهيم ، حتى صرحت به فى غير مكان من كتابك . ولو لم يكن إلا تشبيهك إياه ببيت الله أو عبد الله ، وبقولك : إنه غير الله ، وأنه مفعول ، وأن من قال : غير مخلوق فهو كافر عندك ، لا كتفيننا بهذا دون ماسواه

ثم تعلقت بعده بالوقف مستترا به عن التجهيم : تتقدم إلى هؤلاء برجل ، وتتأخر عنهم بأخرى ، فمرة تحتاج بحجج الجهمية كأنت تلاعب الصبيان ، ومرة تحتاج بحجج الواقعة ، وكذلك تأولت فى العرش كما تأول جهم بن صفوان ، وكتبت عن بعض علمائك وزعمائك ولم تصرح باسمه : أن تفسير قوله ( الرحمن على العرش استوى ) استولى عليه ، ترى من بين ظهر يك هذا الذى رويت عنه هذا التفسير وسميته أحد العلماء ولا يدري من حولك أنه أحد السفهاء ، وقد فسرنا لك تفسيره فى صدر هذا الكتاب وبيننا لك فيه استحالة هذا المذهب وبعدة من الحق والمعقول

فاكشف عن رأس هذا المفسر حتى نعرفه ، أمن العلماء هو أم من السفهاء ؟ فانك لا تؤثره إلا عن المريسى أو عن هو أخبث منه

والمعجب من المريسى صاحب هذا المذهب ، اذ يدعى توحيد الله بمثل هذا المذهب وما أشبهه ، وقد عطل جميع صفات الواحد الأحد ، حتى قيس منهبه أن واحده الذى يوحده إليه مخدج منقوص ، لا اسم وحدانيته

الا بمخلوق ، ولا يستغنى عن مخلوق : من الكلام والعلم والاسم  
وبلك ؛ إنما الموحد الصالح في توحيد الذي يوحد الله بكلامه في جميع صفاته  
وعلمه وكلامه وقبضه وبسطه وهبوطه وارتفاعه ، الغنى عن جميع خلقه بجميع  
صفاته : من النفس والوجه والسمع والبصر واليد والقدم والعلم والكلام ، والقدرة  
والمشيئة والسلطان ، القابض الباسط ، المعز المذل ، الخالق القيوم ، الفاعل لما يشاء .  
هذا إلى التوحيد أقرب أم هذا الذي يوحد إلهاً مخدجاً منقوصاً مقصوداً ؛ لو كان عبداً  
على هذه الصفة لم يكن يساوى تمرتين ؟ فكيف يكون مثله الهك للغالين ؟  
تعالى الله عن هذه الصفة علواً كبيراً

واحتج المعارض أيضاً المذهب ببعض حجج الجهمية ، وليست هذه من حجج  
الواقعة

فقال : تقولون يا رب القرآن افعل بنا كذا وكذا . أيعلى أحد للقرآن كما  
يعلى لله ، يعنى أن القرآن مخلوق مربوب

فيقال لهذا التائه الخائر ، الذى لا يدرك ما ينطق به لسانه : إنه لا يعلى للقرآن  
ولكن يعلى به الله الواحد ، الذى هذا القرآن كلامه وصفته ، لا يخص بالصلاة  
قرآناً ولا غيره ، كما أن علمه وقدرته وسلطانه وعزه وجلاله لا يعلى لشيء منها ،  
مقصوداً بالصلاة إليها وحدها ، ولكن يعلى للواحد الأحد الذى هو إله واحد  
بجميع صفاته من العلم والكلام والملك والقدرة وغيرها . فاعقله . وأنى لك العقل  
مع هذا الاحتجاج والخرافات ؟

أرايتك إن عرضت بالقرآن أنه مخلوق مربوب لما أنه قد قال بعض الناس :  
يا رب القرآن . فجعلته مخلوقاً بذلك فقد قال الله تعالى ( سبحانه ربك رب العزة  
عما يصفون ) أفتحكم على عزة الله بقوله ( رب العزة ) كما حكمت على القرآن ؟

ويحك إنما قوله ( رب العزة ) يقول ذى العزة . وكذلك ذو السلام . كقوله  
ذو الجلال والاكرام .

وما يدل على اعتقاد هذا المعارض رأى الجهمية لأرى الواقعة : أن ذبه  
ومناخته واحتجاجه عن غير الواقعة ، وأنه أظهر بلسانه الانكار على الفريقين  
جميعا : على من يقول مخلوق وعلى من يقول : غير مخلوق بموجبها منه ودنوا إلى العامة  
ثم لم يكثر الطعن على من قال : مخلوق ، كما أطنب في الطعن على من قال : غير  
مخلوق ، حتى جازر فيهم الحد والمقدار ، فنسبهم فيه إلى الكفر البين ، والبدعة  
الظاهرة ، والضلالة والجهل ، وقلة العلم والتمييز وسوء البينة وسوء مراعاة الله ،  
وأنهم في قولهم : غير مخلوق مطيعون للشيطان وجنوده ، مقدسون بين يدي الله  
ورسوله ، ليشهد عليهم بالكفر إذ قالوا القرآن غير مخلوق ، ولم ينسب منة ل:  
مخلوق إلى جزء من ألف جزء مما نسب إليه الذين خالفوه مما شاء الله ، ولكنكم  
تغالطون والعلماء بمغالطتكم عالمون ، ولضلالاكم مبطلون . ويكفي الماقل أقل  
ما بينا وشرحنا من مذاهبكم ، غير أن في تكرير البيان شفاء لما في الصدور

وأما دعواك أيها المعارض أنه لم يسبق من السلف في القرآن قول ولا خوض  
أنه غير مخلوق فنسقص عليك أن شاء الله عنهم ما يكتنب دعواك وسنحكيه  
لك عن قوم منهم أعلى وأعلم ممن حكيت عنهم مذهبك فهو المريسى والنلجى  
ونظر انهم .

حدثناه على بن المديني حدثنا موسى بن داود حدثنا معبد قال قال علي - وهو ابن  
راشد - عن معاوية بن عمار قال : قيل لجعفر بن محمد « القرآن خالق هو أو  
مخلوق ؟ قال : ليس بخالق ولا مخلوق ، ولكنه كلام الله »

سمعت اسحاق بن ابراهيم الحنظلي يقول : قال سفيان بن عيينة قال عمرو  
ابن دينار « أدركت أصحاب النبي ﷺ فن دونهم منذ سبعين سنة يقولون :

الله الخالق ، وما سواه مخلوق . والقرآن كلام الله . منه خرج وإليه يعود  
حدثني محمد بن منصور الطوسي - من أهل بغداد - قال : حدثني علي بن محمد بن  
مضاء المصيصي مولى خالد القسري قال : سمعت محمد بن المبارك المصيصي ، وسأله  
رجل عن القرآن فقال « هو كلام الله » غير مخلوق »

حدثني محمد بن منصور عن علي بن مضاء قال : سمعت بَقِيَّةَ بن الوليد يقول :  
« القرآن كلام الله غير مخلوق »

حدثني محمد بن منصور حدثنا علي بن محمد بن مضاء قال : سمعت عيسى بن يونس  
يقول « القرآن كلام الله غير مخلوق »

حدثني محمد بن منصور حدثنا علي بن محمد بن مضاء قال سمعت القاسم الجوري<sup>(١)</sup>  
يقول « القرآن كلام الله غير مخلوق »

حدثني محمد بن منصور حدثنا علي بن محمد بن مضاء قال : حدثنا هشام بن بهرام  
قال سمعت المعافى بن عمران يقول « القرآن كلام الله غير مخلوق »  
قال هشام « وأنا أقول كما قال المعافى » قال علي « وأنا أقول كما قال هشام » قال  
محمد بن منصور « وأنا أقول كما قال خمسين مرة » قال أبو سعيد « وأنا أقول كما قالوا »  
قال الصرام « وأنا أقول كما قالوا » قال رواية الصرام « ونحن نقول كما قالوا » وقال لنا  
اسحق « ونحن نقول كما قالوا »

فكل هؤلاء قد قالوا « إنه غير مخلوق » وليس بدون من رويت عنهم أنهم  
كروا الخوض فيه فيقولون « هو غير مخلوق » مثل أبي أسامة وأبي معاوية ، ومنصور  
ابن عمار إن صدقت عليهم دعاؤك . وأخسهم عند الناس منزلة أعلى من المريد  
والقاضي وابن الثلجي ، ونظرانهم الذين ادعوا أنه مخلوق . حتى لقد اكفرهم كبير

(١) له القاسم بن يزيد الج. م

من العلماء بقولهم . وكثير منهم أوجب عليهم به القتل ، ولم يوجبوا عليهم القتل بذلك إلا وأن قولهم في ذلك كان عندهم كفراً

حدثنا يحيى الحماني أن أبا بكر بن عياش حدثهم عن أبي حصين عن سويد بن غفلة أن علياً قتل زنادقة ، ثم أحرقهم ثم قال « صدق الله ورسوله » فلجمجمة عندنا أحبث الزنادقة . لأن مرجع قولهم إلى التعطيل ، كذهب الزنادقة سواء

حدثنا القاسم بن محمد العمري البغدادي حدثنا عبد الرحمن بن محمد بن حبيب ابن أبي حبيب قال « خطبنا خالد بن عبد الله القسري بواسط يوم الأضحى فقال : أيها الناس ؛ ارجعوا فضحوا ؛ تقبل الله منا ومنكم . فاني مضى بالجمع بن درهم أنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً ، ولم يكلم موسى تكليماً . سبحانه وتعالى عما يقوله الجعد بن درهم علواً كبيراً ثم نزل إليه فنبهه »

حدثنا موسى بن اسماعيل قال قلت لأبراهيم بن سعد « ما تقول في الزنادقة ، ترى أنت تستتيبهم ؟ قال : لا . قلت : فيم تقول ذلك ؟ قال كان علينا وال بالمدينة . فقتل منهم رجلاً ولم يستتبه . فسقط في يده ؛ فبعث إلى أبي ؛ فقال له أبي : لا يهتديك <sup>(١)</sup> فانه قول الله ( فلما رأوا بأسنا ) قال : السيف ( قالوا آمنوا بالله وحده ، وكفرنا بما كنا به مشركين . فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا ) قال السيف منة القتل »

وسمعت الربيع بن نافع أبا توبة يقول : قلت لأحمد بن حنبل « ما ترى في قتل الجمجمة ؟ يستتابون ؟ فقال : لا . أما خطبائهم فلا يستتابون وتضرب أعناقهم » حدثنا يحيى بن بكير بن المصري حدثنا مالك بن أنس عن زيد بن أسلم أن رسول الله ﷺ قال « من غير دينه فاضربوا عنقه » قال مالك : ومعنى حديث رسول الله ﷺ هذا فيما نرى والله أعلم : أنه من خرج من الاسلام إلى غيره مثل الزنادقة وأشباهها فإن أولئك يقتلون ، ولا يستتابون . لأنه لم يعرف رويتهم <sup>(٢)</sup> وأنهم قد كانوا يسرون الكفر و يعلنون بالاسلام ؛ ولا أرى أن يستتاب هؤلاء ولا يقبل قولهم »



حدثنا يوسف بن يحيى البويطى عن الشافعى فى الزندىق « يقبل قوله إذا رجع ولا يقتل »

حدثنا محمد بن المعمر السجستانى - وكان من آثار أهل سجستان وأصدقهم - عن زهير بن نعيم الباقى أنه سمع سلام بن مطيع يقول « الجهمية كفار »  
قال : وسمعت زهير بن نعيم يقول : سئل حماد بن زيد - وقيل له عن بشر المريسى - فقال « ذلك كافر »

حدثنى يحيى الحماني حدثنا الحسن بن الربيع قال : سمعت ابن المبارك يقول : من زعم أن قول الله ( اننى أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدونى ) انه مخلوق فهو كافر »  
وسمعت محبوب بن موسى الأنطاكى يقول إنه سمع وكيعاً يكفر الجهمية  
وكتب إلى علي بن خشرم أن ابن المبارك كان لا يعد الجهمية فى غداد المسلمين  
وسمعت يحيى بن يحيى يقول « القرآن كلام الله . من شك فيه أو زعم أنه مخلوق فهو كافر »

فاجتهاد هذا المعارض فى الطعن على من يقول « غير مخلوق » وصنفه عن يقول « مخلوق » فهذا يدل على أسوأ الريبة ، فأقبح الظن ، وأن إلبسه وميله إلى من يصنف عنه

ومما يدل على ظننه أن احتجاجه فيه بالمقتوفين المتبحرين فى دين الله ، مثل المريسى واللؤلؤى وابن الثلجى ونظرانهم ، فأين هو من الزهرى والثورى والأوزاعى ومالك بن أنس وشعبة ومعر وابن المبارك وكيع ونظرانهم ؟ وأين هو ممن كان فى عصر ابن الثلجى من علماء أهل زمانه ، مثل أحمد بن حنبل وابن نمير وابن أبى شيبة وأبى عبيد ونظرانهم ؟ ان كل متبعاً مستقيم الطريقة ولكن لا يمكنه عن أحد منهم فى مذهبه حكاية ولا رواية ، وإنما يتناق بالعموز المنصورين إذ لم يمكنه التعلق بهؤلاء المشهورين ، كما يروج ضلالته على النا

بأهل الريب الذين لا قبول لهم ولا عدالة عند أهل الاسلام

ثم تقلدت أيها المعارض أخش حجج الجهمية في نفي الكلام عن الله تعالى لما أن الله قد نسب الكلام الى الجبال والشجر والشمس والقمر ، فشبهت الله في كلامه بالجبال والشجر والشمس والقمر التي لا تقدر على الكلام ولا لها أسماع ولا أبصار . وهذا من أعظم حجج الجهمية يجهلون الله الحى القوم المتكلم بالكلام السميع البصير القابض الباسط كالمدّ والحجارة والجبال والتلال الصم البكم التي ليس لها كلام ولا أسماع ولا أبصار .

فقال يجوز عندنا في المجاز أن ينسب الكلام الى هذه الأشياء الصم البكم ، فكذلك يجوز في المجاز أن ينسب الكلام الى الله من غير أن يقدر الله على الكلام في دعواكم إلا كقدرة الجبال والشجر والشمس والقمر ، فهل من شيء أشبه بالكفر البين من هذا المذهب ، بل هذا الكفر صراحاً : أن يكون منزلة كلام الله عندهم ككلام الجبال والشجر والحجر والشمس والقمر والأشياء المخلوقة البينة .

هذا كلام ليس له نظام ، ولا هو من مذاهب الاسلام ولا يحتاج له الى تقيضه من الكلام ، لأن مع كل كلمة منها تقيضها من نفس كلام المعارض . ومن ادعى أن كلام الله والقرآن مضاف الى الله كبيت الله وكروح الله وكعبد الله ، أو شبهه بكلام الجبال والشجر فقد صرح بأنه مخلوق اختلقه في دعواه بشر كذاب ، كما قال الوحيد (إن هذا إلا قول البشر) لما أن الله لم يخلق لنفسه كلاماً يدعو الى الله وإلى توحيده وطاعته ، فاما ان يكون المتكلم به الله عندهم فهو كلام نفسه حقيقة ، ومنه خرج ، ولا يجهل ذو عقل أنه لا يخرج من الله كلام مخلوق ، وإما أن يكون المتكلم به عندهم غير الله ، ثم أضافه كذباً وزوراً وبهتاناً الى الله ، فهذا المتكلم به المضيف الى الله كذاب مفتر كافر بالله إذ يقول (إني أنا الله رب العالمين) ويقول (إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني) ويقول لموسى (أنا ربك) من ادعى شيئاً من هذا

أو قاله غير الله فهو كافر كفر عون الذي قال ( أنا ربكم الأعلى ) لا يستحق قائل هذا أن يحمل قوله قرآناً يضاف إلى الله ويقام به دين الله ، فهذا أوضح من الشمس وأضوأ منها إلا عند كل مدلس

ولو لم ينسج هذا المعارض هذا الكلام ولم ينشره في الناس لم تتعرض لمناقضته والرد عليه ، مع أننا لم نقصد بالنقض إليه ، ولكن إلى ضغف من بين ظهريه ، الذين لا علم لهم بهذا المذهب ومعموا به منه ، ولم يسموا ضد كلامه من كلام أهل السنة واحتجاجهم ، فيضلون به ، إذ لا يهتمون بضده وما ينقضه عليه . فلو أنه ألف لهم كتاباً في معالم دينهم من نحو الصلاة والوضوء والزكاة ونحوها كان أولى به وأسلم لدينه ، وأنفع لمن حوالية من المسلمين . غير أنني أظنه اصطلم هذا الرأي قديماً ، وكان يجيش في صدره ولا يمكنه كتمه حتى تمّ بإظهاره فيما بلغني مرة ، فأنكر عليه علماءهم وفقهاءهم ، واستنابوه منه فتأب وعاهدوا أن لا يعود في شيء منه ، ثم عيل صدره بعد وفاة هؤلاء العلماء حتى عرف بما في صدره فافتضح وفضح أئمنه ، وضل وأضل وجعل فلم يعقل ، وهو في ذلك مغجب بنفسه ، غافل عما عليه في ذلك من الاتم والعار ، والنقض من كتاب الله وأمار رسول الله ﷺ ومذاهب الصالحين . ولو علم بذلك لكان أن يكون أخرس أحب إليه من أن يتكلم بهذا او ما أشبهه ، فكان يتستر من الافتضاح به حتى نطق بلسانه

وصرح بالخلق أيضاً في كلام موه عند السفهاء مكشوف عند الفقهاء . فادعى أيضاً أن كلام الله يحتمل أن يكون من أفاعيله ، وأن أفاعيله زائلة عنه ، وكل زائل عن الله مخلوق في دعواه

قيل له : لا نسلم أن مطلق المفعولات مخلوقة . وقد أجمعنا واتفقنا على أن الحركة والنزول والمشي والهرولة والاستواء على المرش ، وإلى السماء قديم ، والرضى والفرح

والغضب ، والحب ؛ والمقت كلها أفعال في الذات لذات ، وهي قديمة . فكل ماخرج من قول « كن » فهو حادث ، وكل ما كان من فعل الذات فهو قديم . والله أعلم فلم يزل يعيب هذا القول ويلجج في صدره حتى صرح به ، وهو يرى أنه ليس معه بالبلاد من بطن لمنهبه

فيقال لهذا المعارض : من زعم أن القرآن فعل الله الزائل عنه ؛ فقد رجع عن قوله : كلام الله . لأن القول غير الفعل ، عند جميع الناس . والمفعولات كلها مخلوقة لاشك فيها . فقد صرح بالمخلوق مرة بعد مرة ، بعد ما طاب من قاله ؛ فرجع عليه من حيث لا يشعر

أرايتك أيها المعارض إذا ادعيت في بعض كلامك أنه لا يجوز أن تقول : مخلوق ولا غير مخلوق . ولا يزداد على أن يقال : كلام الله ثم يسكت عما وراء ذلك ؛ لما أنه لم يخض فيه على عهد رسول الله ﷺ وأصحابه ، فن خاض فيه برزحك كن مقديما بين يدي الله ورسوله . فكيف تركت فيه قول الله ومنهاج السبيل ، ورجعت عن كلام الله فجعلته فعلا له مخلوقا ؟

أو ماتخشى على نفسك ماتخوفت على غيرك ؟ فقد ارتطمت فيها تخوفته على غيرك وأنت لا تشعر ؛ وصرحت بالمخلوق بعد ما نسبت الى البدعة من قالها ، وبؤت بما عبت به على غيرك ، وقد سمت بين يدي الله ورسوله ، وشايئت جهما والمريسي في دعواهما . زعم هذان أنه محمول ، وزعمت أنت أنه مفعول . وكلا المعنيين سواء . وقد كان هذا رأس حجج المريسي وأصحابه من الجهمية وأوثقها في أنفسهم ؛ حتى تأولوا فيها على الله من كتابه خلاف ما أراد . فقالوا : قال الله ( حم والكتاب المبين . إنا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تفقهون ) و ( جعلناه نورا تهدي به من نشاء من عبادنا ) فادعوا أنه لا يقال لشيء ( جعلناه ) الا وذلك الشيء مخلوق ، فضلوا بهذا التأويل عن سواء السبيل ، وجعلوا فيه بنير مذاهب أهل الفقه والبصر بالعربية

فقلنا لم : ما ذنبنا أن سلب الله منكم معرفة الكتاب والعلم به و إيمانيه ، و معرفة لغات العرب ، حتى ادعيتم أن كل شيء يقال له (جعلناه) فهو خلقناه ؟

أرايتم ايها الجملة قول الله (وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب) أهو خلقنا في ذريته النبوة والكتاب ؟ وكذلك (وجعلها كلمة باقية في عقبه) : لا إله الا الله . أهو خلقها ؟ وقوله تعالى (ومن يتق الله يجعل له مخرجا) و (يجعل له من أمره يسرا) أهو خلق له مخرجا ؟ أم قوله (وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رأفة ورحمة) أهو خلقنا ؟ أم قوله (جعلناكم في الجارية لنجعلها لكم تذكرة) أم قوله (لا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا) أم قوله (لا نجعلنا فتنة للذين كفروا) أهو في دعواكم لا تخلقنا بعد ما خلقهم مرة ؟ أم قوله (اجعل لي لسان صدق في الآخرين) أقول : اخلق لي ؟ أم قوله (واجعلنا للمتقين إماما) أى اخلقنا ؟ أم قوله (إنا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين) بعد ما فرغ من خلقه ؟ أم قوله (اجعل هذا البلد آمنا) أم قوله (وقد جعلتم الله عليكم كفيلا) أم (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا) أم قوله (واجعلني من ورثة جنة النعيم) أهو واخلفني . وقد فرغ من خلقه ؟ أم قول الرجل للرجل : جعلك الله بخير ؟

وكل ما عددنا من هذه الأشياء وما أشبهها مما لم يتمدد بمستحيل أن يصرف جعلنا . وأشدّها استعجالة : ما ادعيتم على الله في قوله (إنا جعلناه قرآنا عربيا) إنا خلقناه . فلم تفهموا معناه من قلة علمكم بالعربية

ويلكم ، انما الكلام لله بدءاً وآخرآ ، وهو يعلم الالسنه كلها ، ويتكلم بما شاء منها : إن شاء تكلم بالعربية وإن شاء بالعبرية ، وإن شاء بالسريانية ، يقول فقد جعلت هذا القرآن عربيا من كلامي ، وجعلت التوراة والانجيل من كلامي عبرانياً ، لما أنه أرسل كل رسول بلسان قومه ، كما قال . فجعل كلامه القى لم يزل له كلاما لكل قوم بلغاتهم في ألسنتهم . قوله (جعلناه) صرفناه من لغة إلى لغة أخرى ، ليس (إنا

جعلناه) خلقناه خلقاً بعد خلق في دعواكم ؛ فهو مع تصرفه في كل أحواله كلام الله غير مخلوق .

وأما قوله (جعلناه نوراً نهدي به من نشاء من عبادنا ) يقول : تستنير به القلوب وتلشرح له . لأنه نور مخلوق ، له ضوء قائم ؛ يرى بالآعين . مثل ضوء الشمس والقمر والكواكب : فافهمه ، ولا أراك تفهمه

واحتج المأرض أيضاً لتحقيق قوله « أنه مخلوق » بحديث النبي ﷺ « يحيى القرآن شفيحاً لصاحبه »

فقال لأهل السنة : إن قلتم بهذا الحديث كان نقضاً لما ادعيت أن القرآن غير مخلوق . لأنه لا يترأى شيء في صورة إلا وذلك المترأى والتكلم في قياس مذهبه مخلوق . فقد فسرنا هذا لهذا المعجب بجهالته في كتابنا هذا أن القرآن كلام ليس له صورة ، ولا جسم ، ولا يتحول صورة أبداً ، له لسان وفم ينطق به ويشفع . قد عقل ذلك جميع المسلمين . فلما كان المعقول ذلك عندهم علموا أن ذلك نول يصوره الله في عين المؤمنين ، جزاء لهم عن القرآن الذي قرأوه ؛ واتبعوا ما فيه ، ليبشر به المؤمنين . ونفس القرآن كلام غير مجسم في كل أحواله ، إنما يحس به إذا قرئ . فإذا زالت عنه القراءة لم يوقفه على جسم ولا صورة ، إلا أن يرسم بكتاب . هذا معقول لا يجهله إلا كل جهول . قد علمتم ذلك أن شاء الله . ولكنكم تقالطون . والعلماء بمغالطتكم عالمون . ولضلالا تكم مبطلون

حدثنا محبوب بن موسى الأنطاكي أنه سمع وكيفا يكفر الجهمية وكتب إلى علي بن خشرم أن ابن المبارك كان لا يبعد الجهمية في عداد المسلمين وسمعت يحيى بن يحيى يقول « القرآن كلام الله ، من شك فيه أو زعم أنه مخلوق فهو كافر »

فهؤلاء الذين اكفروهم في آخر الزمان . وعلى بن أبي طالب وابن عباس في أول

الزمان وأنزلهم منزلة من بدل دينه . فاستحق بتبديله القتل  
حدثنا سليمان بن حرب عن حماد بن زيد وجرير بن حازم عن أيوب عن عكرمة  
أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه « أتى بقوم من الزنادقة <sup>(١)</sup> فخرقهم . فبلغ ذلك  
ابن عباس فقال : أما أنا فلو كنت لقتلتهم . لقول رسول الله ﷺ : من بدل دينه  
فأقتلوه . وقال : لا تعذبوا بعذاب الله »

فادعى المعارض أن من روينا عنهم من الفقهاء والعلماء المشهورين في إكفار  
الجهمية وقتلهم عليه . وقولهم القرآن غير مخلوق : أن هذه الروايات وما أشبهها ليس  
أثراً عنده . لما أن أبا يوسف قال « الأثر ما روى عن النبي ﷺ وأصحابه وما  
بعد هؤلاء ليس بأثر »

فيقال لهذا المعارض : فكيف جعلت أنت ما رويت أثراً في رد مذهبنا : عن  
أبي حنيفة وأبي يوسف ، وأبي أسامة وأبي معاوية ، والمريسي ، والقلوبي وابن  
الثلجي ؟ فإن لم يكن ما روينا من ذلك عن جعفر بن محمد ، وعمر بن دينار ، وبقية  
ابن الوليد ، وابن المبارك ، ووكيع ، وعيسى بن يونس ، ونظرائهم عندك بأثر .  
فأبعد من الأثر ما احتججت في رده عن المريسي والقلوبي وابن الثلجي ونظرائهم ،  
فكيف أقمت أقوال هؤلاء المتهمين لنفسك أثراً ، ولا تقم أقوال هؤلاء المميزين  
لنا أثراً ؟ مع أن أبا يوسف إن قال : ليست أقوال التابعين بأثر . فقد أخطأ . إنما  
يقال : ليس اختلاف التابعين سنة لازمة كسنة النبي ﷺ وأصحابه . فاما أن  
لا يكون أثراً فإنه أثر لاشك فيه . وأقاولهم ألزم للناس من أقوال أبي يوسف  
وأصحابه . لأن الله أثنى على التابعين في كتابه . فقال ( ١٠١ : ٩ ) والسابقون الأولون

---

(١) هم أصحاب عبد الله بن سبأ اليهودي الذين زعموا أن علياً له . فأحضرهم  
واستتابهم فلم يذبوا . فأحضرهم لهم ناراً وأحرقهم . ومذهب ابن عباس : أنهم يقتلون  
قطع ولا يحرقون مستدلاً بقوله صلى الله عليه وسلم « لا تعذبوا بعذاب الله »

من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضى الله عنهم ) فشهد لهم باتباع الصحابة رضى الله عنهم ، واستيجاب الرضوان من الله باتباعهم أصحاب عهد ﷺ . واجتمعت الكلمة من جميع المسلمين أن مموهم التابعين ؛ ولم يزالوا يؤثرون عنهم بالأسانيد كما ياثرون عن الصحابة ، ويحتجون بهم في أمر دينهم ، ويرون آراءهم ألزم لهم من آراء من بعدهم ، لالاسم الذى استحقوا من الله ، ومن جماعة المسلمين الذين مموهم تابعى أصحاب عهد ﷺ ، حتى لقد قال ابو سلمة بن عبد الرحمن للحسن البصرى « ولا تفت الناس برأيك » فقال : رأينا لهم خيرا من آرائهم إلا أنفسهم . فان لم يكن عند ابى يوسف : ما روى عن التابعين أثرا ، فليس ما أئني على زعيمه وإمامه ابى حنيفة ، اذ يشهد عليه أن عامة فتياه بغير اثر ، لأن عظم ما أفى وأخذ به ابو حنيفة مما رواه عن حماد بن ابراهيم ، وكان من أتباع التابعين ، فقد شهد على ابى حنيفة انه كان يفتى بغير اثر ، وعلى نفسه انه تبعه في فتياه من غير بصر ، فان لم يكن ما روى عن التابعين عند ابى يوسف وعندكم اثر ، فكيف سميت رأى ابراهيم : آثار ابى حنيفة ؟ وإنما ابراهيم من أتباع التابعين . كذبتم إذا فيما ادعيت من ذلك لآبى حنيفة انه اثر ، وليس كذلك عندكم .

فافهم ايها المعارض ثم تكلم ، ولا تنطق فيما لا تعلم ، فان كنت لا تحسن فتعلم ، ولا ترسل من رأسك ما يأخذ منك بالكظم ، فينقض عليك وتلطم ، وتمد في عداد من لا يفهم .



## الجزء الثالث

من كتاب تقص الدارمى على المريسى

### باب فى الحق على طلب الحديث

والرد على من زعم أنه لم يكتب على عهد النبى ﷺ وأصحابه الحديث  
والذب عن أصحاب النبى ﷺ وأصحاب الحديث وأهل السنة  
وفضلهم على غيرهم

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ رب يسر برحمتك يا كريم ﴾

أخبرنا الشيخ أبو سعيد عبد الرحمن بن محمد بن أحمد بن الأحنف قال : أخبرنا  
اسحق بن أبى اسحق الثراب الحافظ قال أخبرنا أبو بكر محمد بن أبى الفضل بن محمد  
ابن الحسين المزكى قال أخبرنا أبو عبد الله بن إبراهيم الصرام رحمه الله قال : أخبرنا  
أبو سعيد الدارمى فيما أذن لى أن أرويه عنه قال :  
ادعى هذا المعارض عن أبى يوسف قوله : أن الآثار ماروى عن النبى ﷺ وعن  
أصحابه رضى الله عنهم . ثم أنشأ طاعنا على الآثار  
فروى عن أبى يوسف أنه قال : الآثار تصد الناس عن طلبها ونزهدهم فيها

بتأويل ضال يرى من بين ظهريه انه فيما يدعى من ذلك مصيب  
فكان مما تأول في ردھا ان روى عن رسول الله ﷺ انه قال « سيفشو  
الحديث عنى ، فما وافق منها القرآن فهو عنى ، وما خالفه فليس عنى <sup>(١)</sup> »  
فيقال لهذا الممارض : لقد تأولت حديث رسول الله ﷺ على خلاف ما اراد  
إنما قال رسول الله ﷺ « سيفشو الحديث عنى » انه يتداوله الحفاظ من الناس  
والصادق والكاذب ، والمتقن والمغفل ، وصدق رسول الله ﷺ . قد تبين ما قال  
في الروايات . وكذلك ينقدها اهل المعرفة بها ، فيستعملون فيها رواية الحفاظ المتقنين  
ويدفعون رواية الضعفاء الناسين ، ويزيرون منها ما روى الكذابون . وليس إلى  
كل احد الاختيار منها . ولا كل الناس يقدر ان يعرضها على القرآن ، فيعرف ما وافقه  
منها مما خالفه ، إنما ذلك إلى العقهاء العلماء الجهابذة النقاد لها العارفين بطرقها

---

(١) في الرسالة للامام الشافعى قال : أتجد حجة على من روى أن النبي ﷺ  
قال « ما جاءكم عنى فاعرضوه على كتاب الله . فما وافقه فأنا قلته وما خالفه فلم أقله ،  
فقلت له : ما روى هذا أحد ثبت حديثه في شيء صغر ولا كبر فيقال لنا : قد ثبت  
حديث من روى هذا في شيء . وهذه أيضاً رواية منقطعة عن رجل مجهول لا تقبل  
مثل هذه الرواية في شيء . ونقل الفتنى في تذكرة الموضوعات ص ٢٨ عن الخطابي  
أنه قال : وضعته الزنادقة ونقل هو والعجلونى ١ : ٨٦ ) عن الصغاني أنه موضوع .  
ورد ابن حزم في الاحكام ( ٢ : ١٦٦ - ٨٢ ) هذا الحديث رداً لا يدع مجالاً للشك  
في أنه من وضع الزنادقة

وقال العجلونى في خاتمة كتابه كشف الخفاء ( ٢ : ٤٣٣ ) وباب « اذا سمعتم  
عن حديثنا فاعرضوه على كتاب الله فان وافقه فاقبلوه وإلا فردوه » لم يثبت فيه شيء .  
وهذا الحديث من أوضع الموضوعات . بل صح خلافه . ألا رأتى أوتيت القرآن  
ومثله معه ، وجاء في حديث آخر صحيح « لا أؤمن أحدكم متكئاً على متكأ يصل إليه  
عن حديث فيقول : لا نجد هذا الحكم في القرآن . ألا رأتى أوتيت القرآن ومثله معه ،

ومخارجها ، خلاف المريسى والؤلؤى وابن الثلجى ونظرائهم المنسلخين منها ، ومن معرقها . وما يصنعها من كتاب الله . فقد أخذنا بما قال رسول الله ﷺ فلم تقبل منها إلا ما ورى الفقهاء الحفاظ المتقنون ؛ مثل معمر ، ومالك بن أنس ، وسفيان الثورى ، وابن عيينة ، وزهير بن معاوية ، وزائدة ، وشريك ، وحمد بن زيد ، وحمد بن سلمة ، وابن المبارك ، ووکیع ، ونظرائهم الذين اشتهروا بروايتها ومعرقها والتفقه فيها ؛ بخلاف تفقه المريسى وأصحابه . فما تداول هؤلاء الأئمة ونظراؤهم على القبول قبلناه ، وماردوه ورددناه ، ولم يستعملوه تركناه . لأنهم كانوا أهل العلم والمعرفة بتأويل القرآن ومعانيه ، وأبصر بما وافقه منها عما خالفه من المريسى وأصحابه . فاعتمدنا على روايتهم ؛ وقبلنا ما قبلوا ؛ وزيفنا منها ما روى الجاهلون من أئمة هذا المعارض ، مثل المريسى وابن الثلجى ونظرائهم . فأخذنا نحن بما قال النبي ﷺ فى حديثك الذى رويته عنه ، وتركته أنت . لأنك احتججت فى رد ما روى هؤلاء الأعلام المشهورون ، المألون ما وافق منها كتاب الله مما خالفه ، بأقاويل هؤلاء الجهلة المنموزين ؛ والشاهد عليهم بما أقول : كتابك هذا الذى ألفته على نفسك لا على غيرك .

واحتججت أيضا فى رد آثار رسول الله ﷺ التى رويت عن أبى يوسف أنها رأس الآثار وأزمها للناس بكتب ادعيته . زعمت أنه صح عندك أنه لم تكتب الآثار وأحاديث النبي ﷺ فى زمن النبي ﷺ والخلفاء بعده إلى قتل عثمان رضى الله عنه فكثرت الأحاديث ، وكثر الطعن على من رواها

فيقال لهذا المعارض : دعواك هذه كذب ، لا يشوبه شيء من الصديق . فمن أين صح عندك ان الأحاديث لم تكن تكتب على عهد رسول الله ﷺ والخلفاء بعده إلى قتل عثمان ؟ ومن أنباك بهذا ؟ فلم أسنده والا فأنت من المسرفين على نفسك ،

م - ٩ - عثمان

القائلين بما لا يلحون، فقد صح عندنا أنها كتبت في عهد رسول الله والخلفاء بعده .  
كتب علي بن أبي طالب رضي الله عنه منها صحيفة ؛ وهو أحد الخلفاء عن رسول  
الله ﷺ ، فقرتها بسيفه ، فيها أمر الجراحات وأسنان الابل . وفيها « المدينة  
حرام ما بين عير إلى ثور » فمن أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله  
والملائكة والناس أجمعين » وفيها « المؤمنون تكافأ دماؤهم ويسمى بنسبتهم أديانهم  
وهم يد علي من سوام » وفيها « لا يقتل مسلم بكافر » ولا ذو عهد في عهده » رواه  
الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن علي بن أبي طالب .

فهذا إسناد جيد قد جئت به في خلاف دعواك ، فمعن رويت الحديث الذي  
ادعيت أنه صح عندك ؟ فأظهره حتى نعرفه كما عرفناك هذا

حدثنا الحماني حدثنا سفيان بن عيينة عن محمد بن سوقة عن منذر الثوري عن  
محمد بن الحنفية قال « جاءت سعاة عثمان إلى علي يشكونه ، فقال لي : خذ هذه  
الصحيفة ، فإن فيها سنن رسول الله ﷺ ، فاذهب بها إلى عثمان . قال فذهبت  
بها إلى عثمان فقال : لا حاجة لنا فيها . وأتيت بها علياً وأخبرته فقال ضحكاً مكانها »  
فهذا علي بن أبي طالب - وهو أحد الخلفاء - صح عندنا أنه كتب عن رسول  
الله ﷺ وبث بها إلى عثمان قبل أن يقتل عثمان . فمن أين صح عندك أيها  
المعارض أنه لم يكتب الحديث في زمن رسول الله ﷺ والخلفاء بعده حتى قتل  
عثمان رضي الله عنه ؟ أسنده كما أسندناه لك والا فلم تدعى ما لا تمقله ولا تفهمه ،  
فيسمع به منك سامع من الجهال بحسبك أنك مصيب في دعواك . وأنت فيها مبطل .  
وانما قال عثمان « لا حاجة لنا في الصحيفة » على معنى أننا نعرفها ، ونحن ما في  
الصحيفة .

ثم كتب عن رسول الله ﷺ عبد الله بن عمرو ؛ فأكثر ، واستأذنه في  
المكتابة عنه فأذن له .

حدثناه ابن المديني حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن وهب بن منبّه عن أخيه قال : سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول « ما أحد من أصحاب رسول الله ﷺ أكثر حديثنا عن رسول الله ﷺ مني ، إلا ما كان من عبد الله ابن عمرو . فإنه كان يكتب وأنا كنت لا أكتب »

حدثنا أحمد بن صالح حدثنا ابن وهب حدثني عبد الرحمن بن سليمان عن عقيل عن المغيرة بن الحكم قال : سمعت أبا هريرة يقول « لم يكن أحد من أصحاب النبي ﷺ أحفظ للحديث مني ، إلا ما كان من عبد الله بن عمرو . فإنه كان يكتب ، واستأذن النبي ﷺ أن يكتب . فكان يكتب بيده ، ويحيى بقلبه . وكنت أنا أحيى بقلبي »

وكتب أبو بكر الصديق رضي الله عنه كتاب الصدقات عن النبي ﷺ .

حدثناه موسى بن إسماعيل عن حماد بن سلمة قال « أئنت عن ثمامة بن عبد الله بن أنس كتابا ، زعم أن أبا بكر رضي الله عنه كتبه لأنس ، وعليه خاتم رسول الله ﷺ ، حين بعثه مصدقا : وكتبه له : بسم الله الرحمن الرحيم . هذا فريضة الصدقة - وساق أبو سلمة الحديث بطوله »

حدثنا عبد الله بن صالح عن ليث بن سعد عن يونس عن ابن شهاب في الصدقات « نُسخة كتاب رسول الله ﷺ وهي عند آل عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، أقرأها سالم بن عبد الله فوعيتها على وجهها - وساقه أبو صالح بطوله .

حدثنا الحكم بن موسى حدثنا يحيى بن حمزة عن سليمان بن داود عن الزهري عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه عن جده « أن رسول الله ﷺ كتب إلى أهل اليمن بكتاب فيه الفرائض والسنن والهديات ، وبعث به مع عمرو ابن حزم »

حدثنا نعيم بن حماد عن ابن المبارك عن معمر عن عبد الله بن أبي بكر بن

عمرو بن حزم عن أبيه عن جده « أن النبي ﷺ كتب لعمر بن حزم : في خمس من الأبل شاة . وساق نعيم الحديث بطوله »  
فهذا رسول الله ﷺ والخلفاء الراشدون بعده : أبو بكر ، وعمر ، وعثمان ؛ وعلى رضی الله عنهم . قد صح أنه كتب الأحاديث والآثار في عصرهم وزمانهم .  
قد أسندنا لك أيها المعارض إليهم .  
فن أين صح عندك ما ادعيت : أنها لم تكتب في زمن النبي ﷺ والخلفاء بعده ، حتى قتل عثمان فكثرت الأحاديث بعد ، وكثر الطعن على رواياتهم ؟ ومن طعن على الثقات من رواية الأحاديث عند مقتل عثمان .  
وأما أهل الظنة والغفلة فيها فلم يزالوا مطعون عليهم . ليس منهم أبو هريرة ، وعبد الله بن عمرو ، ومعاوية بن أبي سفيان ونظرائهم من أصحاب محمد ﷺ أنهم المطعون عليهم فيها .

## الذب عنه أبي هريرة رضي الله عنه

حتى ادعيت ذلك كذباً على عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال « أ كذب المحدثين أبو هريرة » وهذا مكذوب على عمر رضي الله عنه . فان تلك صادقة في دعوائك فاكشف عن رأس من رواه . فانك لا تكشف عن ثقة . فكيف يستحل مسلم يؤمن بالله واليوم الآخر أن يرمى رجلاً من أصحاب محمد ﷺ بالكذب عن غير صحة ولا ثبت . وقد قال رسول الله ﷺ « لا تسبوا أصحابي » و « احفظوني في أصحابي » و « الله الله في أصحابي » و « من سب أصحابي فملي لينة الله » فأى سب لصاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم أعظم من تكذيبه في الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ وإنه لمن أصدق أصحاب رسول الله ﷺ وأحفظهم

عنه وأرواه لنواسخ أحاديثه ، والأحدث فالأحدث من أمره . لأنه أسلم رضى الله عنه قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بنحو من ثلاث سنين ، بعد ما أحكم لرسوله أكثر أمر الحدود والفرائض والأحكام . وكيف ينهم عمر بالكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهو يستعمله على الأعمال النفيسة ، ويوليه الولايات . ولو كان عند عمر رضى الله عنه كما ادعاه المعارض لم يكن بالذى يأتمنه على أمور المسلمين ، ويوليه أعمالهم مرة بعد مرة حتى دعاه آخر ذلك إلى العمل فأبى عليه . حدثناه موسى بن إسماعيل عن أبي هلال الراسبي عن عبد بن سيرين عن أبي هريرة عن عمر .

ثم عرفه أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بكثرة الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم وثبوتها في ذلك . منهم طلحة بن عبيد الله ، وابن عمر ، وغيرهما . وروى عنه غير واحد من الصحابة آثارا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومنهم عبد الله بن عباس ، وجابر بن عبد الله ، وابن عمر ، وأنس بن مالك رضى الله عنهم . ولو كان عندهم في عداد الكاذبين . كما ادعيت عليه لم يكونوا يستحبون الرواية عنه . ثم قد روى عنه من أعلام التابعين من أهل المدينة ومكة والبصرة ، والكوفة والشام واليمن ، عدد كثير لا يحصون . منهم سعيد بن المسيب ، وأبو سلمة بن عبد الرحمن ، وعروة بن الزبير ، وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، وعطاء ، وطاوس ، ومجاهد ، وعلقمة بن قيس ، وقيس بن أبي حازم ، والشعبي ، وأبراهيم ، وأبو إدريس الخولاني من أهل الشام ، ومن لا يحصون من هذه الكُور ، قد رويوا الكثير عن أبي هريرة ، واحتجوا به ، واستمعوا روايته . ولو عرفوا منه ما ادعى المعارض ماحدثوا المحدثين عن أكنب المحدثين . فأتق الله أيها المعارض واستغفره مما ادعيت على صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم المعروف بخلاف ما رميته به . ولو كان لك سلطان صارم ينقض لأصحاب رسول

الله صلى الله عليه وسلم لا أوجع بطنك وظهرك ، وأثر في شعرك وبشرك حتى لا تعود لسب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا ترميهم بالكذب عن غير ثبت وحدثنا أبو الأصبع عبد العزيز بن يحيى الموالى عن محمد بن سلمة عن محمد بن اسحق عن محمد بن إبراهيم بن الحارث عن مالك بن أبى عامر عن طلحة بن عبيد الله قال « والله ما أشك أن أباه هريرة مع رسول الله ﷺ مالم نسمع . كنا نحن قوم لنا غناء وبيوتات . وكنا إنما تأتى رسول الله ﷺ طرفى النهار . وكان مسكيناً لا أهل له ولا مال ؛ إنما يده مع رسول الله ﷺ ، يأكل معه حيث كان فوالله ما نشك أنه سمع من رسول الله ﷺ مالم نسمع ، ولا نجد أحداً فيه خير يقول على رسول الله ﷺ مالم يقل »

حدثنا أحمد بن يونس عن عاصم بن محمد العمري عن أبيه عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه كان إذا سمع حديث أبي هريرة قال « والله إذا لم نعرف ما يقول أبو هريرة ولكننا نجيبه ونجترى »

حدثنا مسدد عن هشيم عن يعلى بن عطاء عن الوليد بن عبد الرحمن عن ابن عمر أنه مر بأبي هريرة رضى الله عنه وهو يحدث فقال « لم يكن يشغلنى عن رسول الله ﷺ غرس الودى ، ولا صفق بالأسواق . إنما كنت أطلب من رسول الله صلى الله عليه وسلم أكلة يطعمنيها أو كلة يعلمنيها » فقال ابن عمر « صدقت يا أباه هريرة كنت أؤمننا لرسول الله ﷺ ، وأعلننا بحديثه »

حدثنا موسى بن اسماعيل عن اسماعيل بن جعفر المزكى عن عمرو بن أبى عمرو عن سعيد المقبرى عن أبى هريرة قال : قلت « يا رسول الله ، من أسعد الناس بشفاعتك ؟ » فقال رسول الله ﷺ ظننت يا أباه هريرة أن لا يسألنى عن هذا الحديث أحد أولى منك ، لما رأيت من حرصك على الحديث . أسعد الناس بشفاعتى يوم القيامة من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه »



أفلا يراقب امرؤ ربه . فيكف لسانه ولا يقذف رجلاً من أحفظ أصحاب رسول الله ﷺ ، فيرميه بالكذب من غير ثبوت ولا صحة ؟ وكيف يصح عند هذا المعارض كذبه . وقد ثبت طلحة بن عبيد الله ، وعبد الله بن عمر . لو عض هذا الرجل على حجر ، أو على جمرة حتى يحرق لسانه ، كان خيراً له مما تأول على صاحب رسول الله ﷺ

## الذب عنه معاوية بن أبي سفيان

وادمي المعارض أيضاً أنه ممن أبى الصلت يذكر أنه كان لمعاوية بن أبي سفيان بيت يسمى بيت الحكمة . فكلموا وجد حديثاً القاء فيه ثم رويت بعد فهذه الحكاية لا تعرفها ولا نجدتها في الروايات . فلا ندري عن رواها أبو الصلت فإنه لا يأتي به عن ثقة . فقد كان معاوية معروفاً بقله الرواية عن رسول الله ﷺ . ولو شاء لا كثر إلا أنه كان يتقى ذلك ، ويتقدم إلى الناس بنهام عن الاكثار على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى إن كان ليقول « اتقوا الروايات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ما كان يذكر منها في زمن عمر ، فإن عمر كان يخوف الناس في الله تعالى » حدثناه ابن أبي صالح عن معاوية بن صالح وسأقه بإسناده وهذا طعن كثير من المعارض أنه كان يجمع احاديث الناس عن غير ثبوت فيجعلها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولو استحل معاوية هذا المذهب لافتعالها . ن قبل نفسه ونحلها رسول الله صلى الله عليه وسلم . فكان يقبل منها عوف بصحبته رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولم يكن ينحل قول غيره من عوام الناس ويدلك قلة رواية معاوية عن النبي صلى الله عليه وسلم . وكان كاتبه - على تكذيب ما رويت عن أبي الصلت . فإن كنت صادقاً فكشف عن إسناده . فانك لا تستند إلى ثقة

## الذب عن عبد الله بن عمرو بن العاص

وكذلك ادعت على عبد الله بن عمرو بن العاص ، وكان من أكثر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم رواية عنه ، معروفاً بذلك . فزعمت أنه أصاب يوم اليرموك زاملتين من كتب أهل الكتاب . وكان يرويها للناس عن النبي صلى الله عليه وسلم . وكان يقال له : لا تحدثنا عن الزاملتين

ويحك أيها المعارض . إن كان عبد الله بن عمرو أصاب زاملتين من حديث أهل الكتاب يوم اليرموك . فقد كان مع ذلك أميناً عند الأمة على حديث النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يجعل ما وجد في الزاملتين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولكن كان يحكي عن الزاملتين ما وجد فيهما . وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما سمع منه ، لا يحيل ذاك على هذا ، ولا هذا على ذاك . كما تأولت عليه ببهلك . والله سائلك عنه

فاقتصر أيها الرجل عن طعنك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الروايات فانهم لو كانوا عند الأمة في موضع الجرح كما ادعت - وليسوا كذلك - ما كانت لك حجة على الف سوام من المهاجرين والأنصار ممن لا تجد سبيلاً إلى الطعن عليهم . وقد روي من ذلك ما يفيظك . وقد اجتمعت الكلمة من جميع الفقهاء أن شهادات المدول إذا شهد معهم من ليس بمنزل لا تسقط . ولا يجعل مثل السوء لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكلهم بحمد الله عدول ، يؤتمنون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم . والجروح من جرحهم . ولا يزيف مائة ألف حديث مشهورة محفوظة مأثورة عن الثقات إذا وجد فيها مائة حديث منكراً . ولا يجرح ألف رجل من أهل الاتقان والحفظ في الرواية أن وجد فيهم عشرون رجلاً ينسجون إلى الغفلة

والنسيان . وقلة الاتقان . فارجع العناية فيما ليس لك فيه شفاء . وكما لا يتهرج مائة دينار إذا وجد فيها ديناران زائقان ، ولا يحكم على جماعة من المسلمين بالجرح إذا وجد فيهم مجروحان . ولكن يزيف الزائفة ويروج المنقذة

فما تصنع بهذه العماليات والأغلوطات التي لا تجدى عليك شيئاً . فانه لا يترك طلب العلم والآثار بخرافاتك هذه . ولو كان المنهب فيه ماتأولت لحرم طلب العلم على أهله . ولكن يدل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « طلب العلم فريضة على كل مسلم » ان تركه فريضة على كل مسلم ، ويدل قوله « تضع الملائكة اجنحتها لطالب العلم رضا بما يطلب » انها تضعها سخطا بما يطلب . ويدل قوله « يستغفر لطالب العلم كل شيء حتى الحوت في الماء » إنما تلعنه وتدعو عليه؛ فينقلب في دعواك . وما في الحق إلى الباطل ، والمعروف إلى المنكر . وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعم بطالب العلم عماليات أصحاب الكلام وأهل المقاييس . ولكن عفى به ما يؤثر عنه

أو ليس قد ادعيت أن الزنادقة قد وضعوا اثني عشر ألف حديث دلسوها على المحدثين ؟ فدونك أيها الناقد البصير الفارس النحرير . فأوجدنا منها اثني عشر حديثاً فان لم تقدر عليها فلم تمنح العلم والدين في أعين الجهال بخرافاتك هذه . لأن هذا الحديث إنما هو دين الله بعد القرآن . وأصل كل فقه . فمن طعن فيه فإنما يطعن في دين الله . أو لم تسمع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم انه جعل حديثه أصل الفقه كله فقال « نضر الله عبداً سمع مقالتي فوعاها ، فرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه . ورب حامل فقه غير فقيه » فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أصل الفقه كله بعد القرآن حديثه الذي تدفعه أنت وإمامك المريسي

حدثنا أحمد بن يونس حدثنا زائدة عن هشام بن حسان عن ابن سيرين قال « إن هذا الحديث دين فانظروا عمن تأخذونه » .

فإفانك أيها المعارض إذا تعيت الله وقد طعنت في دينه ثم لم تقنع بحرج أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الروايات...<sup>١)</sup>

حتى تعرضت للتابعين فقلت : ألا ترى أن ابن عمر قال لغلامه « انظر ألا تكذب عليّ كما كذب عكرمة على ابن عباس » ، توهم من حواليك من الجهال أنه إذا قيل هذا في مثل عكرمة ؛ فقد بطلت الروايات كلها ؛ ويظن برواياتهم ما ظن ابن عمر بعكرمة فيقال لهذا المعارض : إن كان ابن عمر يُجوز الوهم على عكرمة في دعواك . فإفانك راحة في رواية غيره عن ابن عباس وغيره ؛ ممن يفيظك ممن لا تجد السبيل إلى الطعن عليهم . مثل سعيد بن جبير ، وعطاء ، وطاوس ، ومجاهد ، وعبيد الله بن عبد الله ، وجابر بن زيد ، ونظرأنهم . والمجب منكم إذ طعن في رواية عن ابن عباس ، فيما يبطل دعواك ، وتحتاج باقمة دعواك برواية بشر المريسى عن شهاب الخولاني عن نعيم بن أبي نعيم الذين لا تدرى من هم . وعن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس ، وما أشبهه من الأسانيد التي أجمع أهل العلم على تركها

أفكل ما وافق من ذلك رأيك وإن كان ضعيفاً صار عندك في حد القبول ؟ وما خالف رأيك منها صار متروكاً عندك ، وإن كانت عند الفقهاء في حد القبول ؟ هذا ظلم عظيم وجور جسيم

وإدعيت أيضاً في دفع آثار رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحكة لم يسبقك إلى مثلها عاقل من الأمة ، ولا جاهل . فرغمت أنه لا تقوم الحجة من الآثار الصحيحة التي تروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا كل حديث لو حلف رجل بطلاق امرأته أنه كذب لم تطلق امرأته . ثم قلت :

ولو حلف رجل بهذه على حديث لرسول الله صلى الله عليه وسلم ضحيج عنه أنه كذب ما طلقت امرأته

فيقال لهذا المعارض الناقض على نفسه : قد أبطلت بدعواك هذه جميع الآثار

التي تروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ما احتججت منها لضلالك وما لم تحتاج ، ولو كنت ممن يلتفت إلى تأويله ، لقد سفتت للناس سنة ، وحدثت لهم في الأخبار حياءً لم يستفيدوا مثلها من أحد من العالمين قبلك . وأوجبت على كل مختار من الأئمة في دعواك - أن لا يختار منها شيئاً حتى يبدأ باليمين بطلاق امرأته ، فيحلف أن هذا الحديث صدق أو كذب ألبتة . فان كان شيئاً طلقت به امرأته استعمله وإن لم تطلق تركه .

ويك إن العلماء لم يزالوا يختارون هذه الآثار ويستعملونها وهم يعلمون أنه لا يجوز لأحد منهم أن يحلف على أصحها أن النبي صلى الله عليه وسلم قاله ألبتة . وعلى أضعفها أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقله ألبتة . ولكنهم كانوا لا يألون الجهد في اختيار الأحفظ منها . والأمثل فالأمثل من رواها في أنفسهم . ويرون أن الإيمان التي لزمهم فيها بطلاق نسائهم مرفوعة عنهم ، حتى ابتدعتها أنت ، من غير أن يسبقك اليها مسلم أو كافر . ففي دعواك يجب على القضاة والحكام أن لا يحكموا بشهادة المدول عندهم إلا بشيء يمكن القاضي أن يحلف عليه بطلاق امرأته أن الشاهد به قد صدق . أو أنه إن حلف عليها بطلاق امرأته أنها كذب لم تطلق امرأته .

ويحك من سبقك إلى هذا التأويل من أمة محمد ﷺ في اتباع الروايات واختيار ما يجب منها ؟ إنما يجب على القاضي أن يفتحص عن الشهود ويحتاط . فن عدل عنده منهم حكم بشهادته ؛ وإن كان كاذباً في شهادته في علم الله بعد ، مالم يطلع القاضي منه على ذلك . وترد شهادة الجروح وإن كان صادقاً في شهادته في علم الله بعد ، مالم يطلع القاضي على صدقه . وكذلك المنهوب في استعمال هذه الآثار وقبولها من رواها . لا تأولت فيها من هذه السخرية بنفسك والضحك وادعي المعارض أن من الأحاديث التي تروى عن رسول الله ﷺ أحاديث

منكرة مستشعة جدا ، لا يجوز إخراجها . فألف منها أحاديث بعضها موضوعة وبعضها مروية تروى وتوقف لا يقدم على تفسيرها ، يوم من حواليه من الآثار أن آثار رسول الله ﷺ كلها ماروى منها مما يفيظ الجهمية في الرؤية والنزول ، والصفات التي رواها العلماء المتقنون . ورووها حقا ، سبيلها سبيل هذه المنكرات التي لا يجوز إخراجها ولا الاعتماد عليها . ثم أقبل عليها بعد ما أقر أنها منكرات مستشعات يفسرها ، ويطلب لها مخارج تدعو إلى صواب التأويل في دعواه .

ويحك أيها المعارض . وما يدعوك إلى تفسير أحاديث زعمت أنها مستشعة لا أصل لها عندك . ولا يجوز التحدث بها . فلو دفعها بعلمها وشنعها عندك كان أولى بك من أن تستنكرها وتكذب بها . ثم تفسرها ثانية كاللثب لها على وجوه ومعاني من الحلال والضلال الذي لم يسبقك إلى مثله أحد من العالمين .

فادعيت أن من تلك المنكرات ماروى أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن عمر قال « خلق الله الملائكة من نور الذراعين والصدر - قلت : وقال بعضهم من شعر الذراعين والصدر »

فيقال لهذا المعارض : إذا كان هذا الحديث عندك من المنكرات التي تترك من أجله كل الروايات فلم تفسره ، كأنك تثبته ؟ فقلت تأويله عندنا محتمل على ما يقال في أسماء النجوم الذي يسمى منها الذراع والجبهة .

ويحك أيها المعارض استنكرت الحديث وتفسرك أنكرك منه . أخلق الله الملائكة من نور النجوم وشعورها التي تسمى الذراع والجبهة ، أم للنجوم شعور فيخلق منها الملائكة ؟ لقد أغربت بهذا التفسير على جميع المفسرين ، وأندرت وكنت تقلب العربية ظهرها لبطنها إن جازت عندك هذه المستحيلات : إن الله خلق الملائكة من شعور النجوم التي تسمى ذراعا ..

ثم احتججت في رد آثار رسول الله ﷺ، وكرهية طلبها، والاشتغال بجمعها، بحكاية حكيبتها عن سفیان الثوري أنه قال « ليس هذا الحديث من عدد الموت » وبقول شعبة « إن هذا الحديث يصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة ؛ فهل أنتم منهنون » وبقول ابن المبارك « اللهم اغفر لي رحلتى في الحديث »

فتوهمت ان قولهم هذا طعن في الآثار، وكرهية منهم لجمعها واستعمالها . وقد أخطأت الطريق وغلطت في التأويل ، لأنه ليس تأويل هذه الحكايات أنهم لا يمدون هذه الآثار من أصول الدين ، وأنهم لم يروا طلبها أفضل الأعمال ؛ ولكن خافوا أن قد خالط ذلك بعض الرياء والعجب أو الاستغالة به على من دونهم فيه ، أو أنهم إذا جمعوها وكتبوها لم يقوموا بالعمل بها . كالذى يجب عليهم ، و يصير حجة عليهم . فانما أزرؤا فيما حكيت بأنفسهم لا بالعلم والأحاديث . كما تفعله أنت وأصحابك . ولو كانت هذه الروايات عندهم من معنى الأعمال كما ادعيت عليهم - ماصنفوها ونقلوها إلى الأنام ؛ ولا دعوم إلى استعمالها والأخذ بها ، فيشركوهم في إثم ماوقعوا فيه . ومن يظن ذلك بهم إلا جاهل مثلك ؛ بعد الذى روى عن النبى ﷺ أنه قال « حدنوا عنى ولا حرج » وقال « نضر الله عبدا ممع مقاتلى فوعاها وبلغها غيره » وقوله « ليلبلغ الشاهد منكم الغائب » وقوله « طلب العلم فريضة على كل مسلم » وقوله « ماسلك رجل طريقا يتبغى فيها علما لإسمل الله له بها طريقا إلى الجنة » وقوله « إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يطلب » وهى هذه الآثار ، وهى أصول الدين وفروعه بعد القرآن . فمن ممع شيئا من هذه الأحاديث التى حض النبى ﷺ على طلبها وإبلاغها وأدائها إلى من لم يسمعها علم يقينا أن ما حكيت عن سفیان الثوري وشعبة وابن المبارك على خلاف ماتأولته .

وبحك إنما قال القوم هذا تحوفا على أنفسهم أن يكونوا قد أوتوا منه الكثير فلم

يوقروا لاتباعه كما يجب ، ولم يتخلقوا بأخلاق العلماء الصالحين قبلهم من السكينة والوقار والورع والعبادة ، ولم يتأدبوا بأحسن آدابهم .

فقد سمعت يحيى بن يحيى يقول : قال ابن المبارك « طلبنا العلم فأصبنا منه شيئا ، فطلبنا الأدب فإذا أهله قد ماتوا » وكما قال الشعبي « زين العلم حلم أهله » وكما قال ابن سيرين « ذهب العلم وبقي منه غبرات في أوعية سوداء » وكان يخوفهم على أنفسهم بالحكايات التي حكيتها عنهم انهم عسى ان لم يرزقوا هذا الأدب وما يحتاج اليه للعلم ، حتى يخلص لوجه الله ، فكان ذلك منهم إعظاما للعلم واجلالا له ، لاستخفافا به ، وتعريضا لابطاله ، كما فعلت أنت

وسمعت الطيالسي أبا الوليد أنه سمع ابن عيينة يقول : طلبت هذا العلم يوم طلبته لغير الله فأعقبني منه ماترون

قال أبو سعيد : يقول لم أعرف لنفسى يوم طلبته تلك النية الخالصة فأعقبني منه أنى اشتغلت بتحديث الناس به لا بالعمل به والزهادة في الدنيا والعبادة وقد روى عن الشعبي انه قال : وددت أنى لم أسأل عن شيء . أى لما ان الذى مثلت عنه صار على حجة .

وقال الشعبي أيضا : إنا لسنا بفقهاء ولكننا رواة الحديث . وكما قال الحسن : هل رأيت قبيحا قط ؟ إنما القبيح الزاهد في الدنيا والراغب في الآخرة ، لا يداوى ولا يمارى ، ينشر حكم الله ، فإن قبلت منه حمد الله ، وإن ردت حمد الله

فتخوف القوم انهم لم يكونوا من أهله ، وقد كانوا أهله ، وما زادم تخوفهم من هذا وما أشبهه إلا حبا وتعظيما في قلوب المسلمين ، وللعلم توقيرا واجلالا ، إذ خافوا ان لا يكونوا من صالحى أوعيته

وروى المبارك بن فضالة عن الحسن قال : ما رأيت فيها مضى وفيما بقى مؤمنا ازداد احسانا الا ازداد شفقة ، ولا مضى منافق ولا بقى ازداد اساءة الا ازداد بالله غرة



حدثناه سعدويه عن المبارك بن فضالة عن الحسن  
واحتج أيضاً المعارض لمنهجه الأول بحديث مستنكر تعجب الجبال منه ، ويومهم  
ان بما روى أهل السنة من الروايات الصريحة المشهورة ما ينقض بها على الجهمية في  
الرؤية والنزول ، وسائر صفات الله : مستنكر مجهول مهجور ، مثل هذا الحديث ، فزعم  
أن حماد بن سلمة روى عن أبي المهزم عن أبي هريرة قال : قيل يا رسول الله ، مم ربنا ؟  
فقال من ماء مرور لا من ارض ولا من سماء ، خلق خيلاً فأجراها ففرقت فخلق نفسه  
من ذلك العرق

فيقال لهذا المعارض : لو كانت لك فهم وعقل لم تكن تذبذب في الناس مثل هذا  
الحديث الذي لا اصل له عند العلماء ، ولم يروه عن حماد إلا كل مقروء في دينه ،  
فيظن بعض من يسمعه منك ان له اصلاً فيفضل به ويُضِلُّ ، وهذا الحديث لا يعرف  
له اصل في كتاب حماد بن سلمة ، ولا ندرى من أين وقع الى المعارض ؟ وبما يستنكر  
هذا الحديث انه محال المعنى بل هو كفر لا ينقاد ولا ينقاس ، فكيف خلق الله الخليل  
التي عرفت قبل ان تكون نفسه في دعواك ؟

ويحك أيها المعارض إنا نكفر من يقول كلام الله مخلوق . فكيف من قال  
نفسه مخلوقة ؟ لا جزاك الله خيراً عما تورد على قلوب الجبال ، بما لا حاجة لم  
اليه . فمن رويته عن حماد ومن سمعته ؟ فسمه لنا نعرفه . فانا لانعرف إلا أن الله  
تعالى الأول قبل كل شيء . فكيف كان هذا العرق قبله ، حتى خلق نفسه منه ؟  
وهذا الحديث لا يحتاج الى تفسيره فان الشاهد منه يدل على أنه باطل .

ثم لم نرض بما قلت ورويت مما تستشعنه ، حتى ادعيت له تفسيراً عن إمامك  
ابن النجاشي أنه قال : يحتمل تأويل هذا الحديث أن يكون الكفار سألوا النبي  
ﷺ عن آلهتهم التي كانوا يعبدونها من دون الله تعالى . وذلك أن كبارهم

وأخبارهم ورهبانهم كالآرياب . قال الله تعالى ( اتخنوا أخبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله )

فيقال لهذا الثلجى الجاهل : ويلك ، يخلق الله أولئك الأخبار والرهبان الذين اتخنوم أربابا من عرق الخليل التى أجراها . وفى الحديث أنه خلق من ماء لامن أرض ولا من مماء . فهل شك أحد من ولد آدم أن الله خلق آدم من الأرض ، وذريته من نسله ؟

أو لم يعلم أيها الثلجى رسول الله ﷺ مم خلق الأخبار والرهبان الذين اتخنوم أربابا من دون الله ؟ أو لم يدرك النبى ﷺ أنهم من ولد آدم ، حتى يقول : خلقهم الله من عرق الخليل ، ولم يخلقهم من أرض ولا مماء ؟ لقد ضل الثلجى بهذا التفسير وضل به من اتبعه . ولو فسر هذا صبي لم يبلغ الخنث ما زاد على هذا جهلا وامتنحالة . هو كافر أضافه هذا الثلجى الى رسول الله ﷺ .

ويلك نحن ندفع الحديث ونستنكره ، وأنت تستشعنه ثم تثبته وتفسره ؛ وتلتبس له الخارج . كى تصوبه . ولئن كان هذا الحديث متكرا فتفسيرك له أنكر . واحتج المعارض أيضا فى دفع آثار رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقليد رواياتهم من العلماء بحكاية حكاها عن بشر بن غياث المريسى ؛ كأنه يحكيها عن عامر الشعبي .

فقال مجيبا بسؤاله : سألت بشر بن غياث المريسى عن التقليد فى العلم . فقال : حرام محرم للعلماء ، حتى يعرف هذا العالم أصله ومعرفة من الكتاب والسنة والاجماع . وإنما التقليد للجهال الذين لا يعلمون .

وافتخر المعارض بسؤال بشر عن هذا كأنه سأل عنه الحسن وابن سيرين ، ولا يعلم أنه إنما سأل جميعا جاهلا بالكتاب والسنة ، مخالفا للاجماع إن أخطأ فقبله خطأ وإن أصاب لم يلتفت لاصابته . لأنه المأبون فى دين الله ، أنهم فى

كتاب الله ، الطاعن في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكيف يستغنى  
المريسي . وقد رويت عن أبي يوسف أنه لم يأخذه وتبكيه في هذه الضلالات ،  
حتى فرمته الى البصرة . فان يكن ما قاله بشرحاً فيؤسألك ولاصحابك الذين  
قلدتم دينكم أبا حنيفة وأبا يوسف وعبد بن الحسن في أكثر ما تفتنون بما لا تقعون  
من أكثره على كتاب ولا سنة .

غير أنا نقول : إن على العالم باختلاف العلماء أن يجتهد ويضع عن أصل  
المسئلة ، حتى يعقلها بجده ما أطلق ، فإذا أعياه أن يعقلها من الكتاب والسنة  
فرأى من قبله من علماء السلف خير له من رأى نفسه ، كما قال ابن مسعود  
« ألا لا يقلدن رجل منكم دينه رجلاً ، إن آمن آمن وإن كفر كفر ، فان كنتم لابد  
فاعلمين فبالأموات . فان الحى لا يؤمن عليه الفتنة »

وقال ابن مسعود أيضاً « من عرض له منكم قضاء فليقض بما في كتاب الله ،  
فان لم يجد في كتاب الله في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فان لم يجد في سنة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فبما قضى به الصالحون قبله »

فأباح ابن مسعود التقليد للأموات ، وقضاء الصالحين على التعمري والاحتياط  
فان هذا المريسي الضال الذى يحظره على الأمة ؟ ومن هو حتى يستحل بقوله  
شئ أو يحرم ؟

وقال شريح وابن سيرين : لن نضل ما تمسكنا بالآثر . وقال ابراهيم « ما الامر  
إلا الامر الأول . لو بلغنا انهم لم ينسلوا إلا الظفر ماجاوزناه . كفى إزاء على قوم  
أن تخالف أعمالهم »

فالاقتداء بالآثار تقليد . فان كان لا يجوز في دعوى المريسي أن يقتدى الرجل بمن  
قبله من الفقهاء . فما موضع الاتباع الذى قال الله ( والذين اتبعوم باحسان ) وما  
١٠٢ - عثمان .

تصنع بآثار الصحابة والتابعين بعدم ، بعد أن لا يسع الرجل استعمال شيء منها إلا ما استنبطه بمقلد في خلاف الآثار . إذا بطلت الآثار ، ذهبت الأخبار ، وحرم طلب العلم على أهله ، ولزم الناس المعقول ، من كفر المريسي وأصحابه ، والمستحيلات من تفاسيرهم . فقد عرضنا كلامهم على الكتاب والسنة . فأخطأوا في أكثرها الكتاب ، ولم يصيبوا السنة

فقد حدثنا عبد الله بن صالح المصري عن المقلد بن زياد عن الأوزاعي قال «دوما رأى امرئ في أمر بلغه فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا اتباعه ، ولو لم يكن فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال فيه أصحابه من بعده كانوا أولى فيه بالحق منا . لأن الله أثنى على من بعدهم باتباعهم إياهم . فقال (والذين اتبعوهما أحسان) وقلتم أنتم : لا بل نعرضها على رأينا في الكتاب . فما وافقه منها صدقناه وما خالفه تركناه . وتلك غاية كل محدث في الاسلام : رد ما خالف رأيه من السنة

وقال أبو سلمة بن عبد الرحمن الحسن البصري « لا تفت الناس برأيك » فقال الحسن « رأينا لهم خير من رأيهم لأنفسهم »

وكيف تسأل أيها المعارض بشراً عن التقليد . وهو لا يقد دينه قائل القرآن ومثله ، ولا الرسول الذي جاء به حتى عارضهما في صفات الله وكلامه ، بخلاف ما عنينا وفسر عليهما برأيه بخلاف ما أرادا

وأعجب من ذلك قولك : سألت بشراً المريسي عن قول الله (إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون) فقال بشر : كونه كما شاء بغير « كن »

أو ما وجدت أيها المعارض فيمن رأيت من المشايخ شيخاً أرشد من بشر وأعلم بتأويل هذه الآية من بشر الذي كفر برب قال قولاً لشيء قط كن فكان . وهذا المشهور من مذهبه المعروف في كل مصر : ان الله لم يتكلم بكلمة قط . ولا يتكلم بها قط ، فثوابك بشراً عن هذه الآية من بين المشايخ دليل منك على الظنة والريية القديمة

وأنت لم تسأله عن ذلك إلا عن ضمير متعقم . أفلا سألت عنه من أدركت من المشايخ مثل أبي عبيد ، وأبي نعيم ، ونظرائهم من أهل الدين والفضل والمعرفة بالسنة ثم ادعيت أن بشراً قال : معناه أن يكونه حتى يكون . أى من غير قول يقول له «كن» ولكن يكونه على ما أراد

ثم فسرت قول بشر هذا ، فزعمت أنه عني بذلك أن الأشياء ليست مخلوقة من «كن» ولكن الله كونها على ما أراد من غير كيفية . والكلام وجوه بزعمك

فيقال لهذا المارض : قد افترينا على الله جميعاً فيما تأولنا من ذلك . ووجدتما قول الله ( إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن يقول له كن فيكون ) إذ ادعيتما أن الأشياء لا تكون بقوله «كن» ولكن يكونها بإرادته من غير قول منه «كن» وهذا هو الجحود بما أنزل الله . لأن الله جمع فيه القول والإرادة . فقال ( إذا أردناه ) فسبقت الإرادة قول «كن» ثم قال «كن» فكان بقوله وإرادته جميعاً : فكيفية هذا كما قال أصديق الصادقين « أنه إذا قال لشيء كن كان » لا ما تأوله أ كذب الكذابين . وليست هذه المسألة مما يحتاج الناس فيها إلى تأويل ، ولا هي من المويص التي يجهلها العوام فكيف الخاص من العلماء ؟ وليس هذا مما يشكل على رجل رزق شيئاً من العقل والمعرفة حتى يسأل عنه مثل المريسي الذي لا يعرف ربه . فكيف يعرف قوله ؟

وإنما امتنع المريسي وأصحابه من أن يقرؤا بهذا : أنهم ظاولوا متى أقرنا أن الله قال لشيء كن كلاماً منه . لزمنا أن نقر بالقرآن والتوراة والإنجيل أنه نفس كلامه . فامتنعوا من أجل ذلك . لأن الله في دعوائهم لم يتكلم بشيء ولا يتكلم ، والدليل على هذا المارض بسؤال بشر عن هذه الآية قديماً في شبابه وقد عرف مذهب بشر أنه قد اصطلم هذا الرأي في أول دهره ، وليس برأى استحدثه حديثاً

وروى أبو ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « قال الله : إن رحمتي كلام ، وعذابي كلام ، وغضبي كلام ، إنما قولي لشيء إذا أردته أن أقول له : كن فيكون »

وأدعى المعارض أيضاً مثله في قول الله لعيسى بن مريم (روح الله وكلته) فقال : يقول اهل الجراءة في معنى (كلته) اى بكلمته ، وان سئلوا عن الخرج منه لم يقدروا عليه ، وتأولوا على الله برأيهم

فيقال لهذا المعارض : أويحتاج في هذا الى تفسير وخرج ؟ قد عقل تفسيره عامة من آمن بالله : أنه اذا اراد شيئاً ان يقول له (كن فيكون) وشئ لا يقول له كن لا يكون ، فاذا قال (كن) كان ، فهذا الخرج من انه كان بإرادته وبكلمته ، لا انه نفس الكلمة التي خرجت منه ، ولكن بالكلمة كان ، فالكلمة من الله (كن) غير مخلوقة ، والكائن بها مخلوق

وقول الله في عيسى (روح الله وكلته) فبين الكلمة والروح فرق في المعنى ، لأن الروح الذي نفخ فيه روح مخلوق امتزج بمخلقه ، والكلمة من الله غير مخلوقة لم تمتزج بعيسى ولكن كان بها ، وان كره ، لأنها من الله امر ، فعلى هذا التأويل قلنا ، لا على ما ادعت عايننا من الكذب والاباطيل

ثم عاد المعارض ايضا الى انكار ما عفى الله بقوله (وجاء ربك والملك صفاً صفاً) فادعى ان الجحى والانتقال من مكان الى مكان صفة المخلوق ، والله يأتي في ظلل من الغمام على اصهار (امره) كما قال (واسأل القرية التي كنا فيها والعير التي اقبلنا فيها) يريد اهل القرية ، وأهل العير بإصهار (اهل) فكذلك قوله (هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام) بإصهار امره ، وكذلك (وجاء ربك والملك صفاً صفاً) يريد ان الملائكة وهي الصفوف حوته جاءون بأمره ، ففسروها : جاء الملائكة صفاً صفاً وربك فيهم مدبر محكم ، كما قال في سورة النحل (الا ان تأتيهم الملائكة) وقال في سورة الانعام (او يأتي امر ربك) فبين الأمر ههنا وأضره في سورة الانعام

فيقال لهذا المعارض المفتري على الله : قد فسرت هذه الآية على خلاف ما عفى الله وفسرها رسوله وعلى خلاف ما فسرها أصحابه . قد رويناه تفسيرها عنهم في صدر هذا

الكتاب بأسانيدها المعروفة المشهورة ؛ على خلاف ما فسرت وادعيت عن هؤلاء  
المفسرين ؛ فمن مفسروك هؤلاء الذين يحكى عنهم أنهم قالوا فيها كذا ، وقال آخرون  
فيها كذا ؟

فمن هؤلاء الأولون والآخرين ؟ فاكشف عن رؤوسهم ومخيمهم بأسمائهم ، فانك  
لا تكشف إلا عن زنديق أو جهمي ، لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر ، ولا يحكم لك  
بتفسير هؤلاء المنعنين على تفسير هؤلاء المكشوفين الذين مميّناهم لك من أصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين ، وهم أصحاب التفسير معروفون من أصحاب  
النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين عند الأمة ، مثل ابن عباس وابن عمر وزيد بن  
ثابت وأبي بن كعب ، وفطراتهم ، ومن التابعين مثل سعيد بن جبير ، ومجاهد  
وأبي صالح الخنفي والسدي وقتادة وغيرهم

فمن أيهم يحكى هذه التفاسير التي ترد بها على رب العالمين ؟ فاننا لما وجدناهم  
مخالفين لما ادعيت في كتابه أتيناك بها عنهم في صدر هذا الكتاب ؛ منصوبة  
مفسرة ، فمن تروى هذه الضلالات والى من تسندها ؟ فصرح بهم كما صرحت  
ببشر المريسي وابن النلجي

وما نراك صرحت ببشر والنلجي ، وكنيت عن هؤلاء المفسرين إلا وأنهم  
أسوأ منزلة عند أهل الاسلام وأشد ظنة في الدين منها . لولا ذلك لكشفت عنهم  
كما كشفت عن بشر وقد فسرنا لك أمر إتيان الله بحبيته والملك صفا صفا ، في  
صدر هذا الكتاب فلا نعيده هنا فيطول به الكتاب

وأما ما ادعيت من انتقال الله من مكان الى مكان أن ذلك صفة المخلوقين ، فاننا  
لأنكيف بحبيته وإتيانه أكثر مما وصف الناطق من كتابه ، ثم ما وصف رسول الله ﷺ  
وقد روى عن ابن عباس في تفسيرها : ان السماء تشقق لحبيته يوم القيامة ،  
وتنزل ملائكة السموات ، فيقول الناس : أفيكم ربنا ؟ فيقولون لا ، وهو آت ،

حتى يأتي الله في أهل السماء السابعة وهم أكثر من دونهم . وقد ذكرنا هذا الحديث بإسناده في صدر هذا الكتاب ، وهو مكذب لدعواك انه إتيان الملائكة بأمره ، دون مجيئه ، لكنه فهم مدير بزعمك

ويك ، لو كانت الملائكة هي التي تأتي ونجيء بزعمك دونه ، ما قالت الملائكة « لم يأت ربنا وهوأت » والملائكة آتية نازلة ، حين يقولون ذلك  
أرايتم دعواكم أن الله في كل مكان من الأرض والسماء ، أولم يكن قبل السماء والأرض على العرش فوق الماء ؟ فكيف صار بعد في السماء والأرض في دعواكم ؟ وفي دعوانا استوى إلى السماء دون الأرض . فكما قدر على ذلك فهو القادر على أن يجيء ويأتي متى يشاء

أرايت إن فسرت قوله ( يأتيهم الله في ظلل من الغمام ) فزعمت أن الله أضمر في ذلك « أمره » كما أضمر في القرية والعر أهلها ، أوليس قد ادعيت أيها المعارض في صدر كتابك أنه لا يوصف بالضمير ، فان الضمير منفي عن الله ، ومن وصف الله بشيء هو عنه منفي فهو الكافر عندك . فكيف نفيت عنه هذا الضمير هناك وأثبتته له هنا ؟ أولم تخش على نفسك مما تخوفت على غيرك من الكفر ؟ ولكنك تدعى الشيء فتسأه حتى تدعى بعد خلافه ، فيأخذ بحلقك ، غير أنني أظنك تكلمت بما تكلمت به بالخراف ، وأنت آمن من الجواب

وادعيت أيضاً أن الزنادقة قد وضعوا اثني عشر ألفاً من الحديث ، ورجوها على رواة الحديث ، وأهل الغفلة منهم

فيقال لك أيها المعارض : ما أقل بصرك بأهل الحديث وجهابذته ، ولو قد وضعت الزنادقة اثني عشر ألف حديث ما راج لهم على أهل البصر بالحديث منها حديث واحد ، ولا تقديم كلمة ، ولا تأخيرها . ولا تبديل اسناد مكان إسناد . ولو قد صحفوا عليهم في حديث واحد لاستبان ذلك عندهم ، وردوه في محوهم



وبك هؤلاء ينتقدون على العلماء المشهورين بتقديم رجل من تأخيرهم ، وتقديم كلمة من تأخيرها . ويحسون عليهم أغاليطهم ومدلساتهم . أفيجوز للزنادقة عليهم تدليس ؟ إذ هم في الغفلة مثل زعمائك هؤلاء صُرب المريسي ونظرائهم ، إذ هم دلسوا عليه عن ابن عباس « ان الله لا يدرك بشئ من الخواس » فان كان شيء من وضع الزنادقة فهو هذا . فان فيه تعطيل ذى الجلال والاكرام . لأن شيئاً لا يدرك بشئ من الخواس فهو لا شيء . وهذا مذهب الزنادقة . فقد روجوه . وهذا تكذيب لكتاب الله . قال الله ( وكلم الله موسى تكليماً ) فأخبر أن موسى أدرك منه الكلام وهو من أعظم الخواس . وأخبر أن أوليائه يدركونه بالخواس بالنظر اليه . وهو قوله ( وجوه يومئذ ماضرة إلى ربها ناظرة ) والنظر أحد الخواس . وقال ( لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم ) وقال رسول الله ﷺ للمؤمنين « مامنكم من أحد إلا سيكلمه ربه يوم القيامة » رواه عدى بن حاتم عنه ، فهل من حواس أبين من الكلام والنظر ؟ فلذلك قلنا : إن هذا ممن حوالبك من الجهال . وما إخالك إلا وستعلم أنه لا يجوز للزنادقة على أهل العلم بالحديث تدليس ، غير أنك تريد أن تهجن العلم وأهله ، وتزري بهم من أعين من حوالبك من السفهاء ، يمثل هذه الحكايات كما يرتاب فيها جاهل فيراك صادقاً في دعواك . فتدّونك أيها المعارض فما وجدنا عشرة أحاديث دلسوها على أهل العلم ، كما وجدنا مما دلسوا على إمامك المريسي . أو جرب أنت فدلّس عليهم منها عشرة ، حتى ترام كيف يردونها في نحرك . وكيف دلس الزنادقة على أهل الحديث اثني عشر ألفاً ، ولم يبلغ ما روى عن رسول الله ﷺ وأصحابه اثني عشر ألف حديث ، بغير تكرار ان شاء الله ؟ إذا روايتهم كلها من وضع الزنادقة في دعواك

ورويت أيها المعارض عن جرير بن عثمان عن شبيب أبي روح عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال « الإيمان يمان ، والحكمة يمانية ، وأجد نفسي ديك من قبل اليمن »

قلت كاللنكر لهذا : تعالى الله عما ينحل المبطلون : بأن ذلك نفس يخرج من جوف  
فمن سمعت أيها المعارض أن هذا نفس يخرج من جوف الله تعالى ؟ وهذا حديث  
معروف معقول المعنى جهلت معناه ، فصرفته إلى غيره مما لم تر أحداً يقوله ، أو  
ينهب إليه . إنما فسرهُ العلماء على الروح الذي يأتي بها الريح من نحو اليمن ، لأن  
مهب الريح والروح من هناك عندهم . فأما أن يقول أحد هو نفس يخرج من جوف  
الرحمن ، فما سمعنا أحداً يقوله قبلك ، وأدنى ما عليك فيه الكذب أن نرمي به قوماً  
مشنعاً عليهم ، ثم لا تقدر أن تثبته عليهم . وهذا كقول النبي ﷺ « الإيمان يمان  
والحكمة يمانية » أي أنه جاء من قبل مكة

و ادعى المعارض أيضاً أن المقرئ حدث عن حرمة بن عمران عن أبي يونس  
عن أبي هريرة عن النبي ﷺ « أنه قرأ ( سمياً بصيرا ) فوضع إبهامه على أذنه  
والتي يليها على عينيه » وقد عرفنا هذا من رواية المقرئ وغيره ؛ كما روى المعارض  
غير أنه ادعى أن بعض كتبة الحديث ثبتوا له بصراً بعين كعين وسمعاً بسمع  
جارية مراكبة .

فيقال لهذا المعارض : أما دعواك عليهم إنهم ثبتوا له سمعاً وبصراً فقد صدقت .  
وأما دعواك عليهم إنه كمين وكسمع فانه كذب . ادعيته عليهم ؛ لأنه ليس  
كئله شيء ، ولا كصفاته صفة .

وأما دعواك إنهم يقولون جراحة مركبة . فهذا كثر لا يقوله أحد من المضلين .  
ولسكننا ثبت له السمع والبصر والعين بلا تكيف ، كما أثبتته لنفسه فيما أنزل من  
كتابه ، وأثبتته له الرسول . وهذا الذي تكرر مرة بعد مرة جراحة وعضو ؛  
وما أشبهه ، حشو وخرافات . وتشنيع لا يقوله أحد من العالمين . وقد رويناه روایات  
السمع والبصر والعين في صدر هذا الكتاب بأسانيدها وألفاظها عن رسول الله

ﷺ . فنقول كما قال ، ونعني بها كما عني ، والتكليف هنا مرفوع ، وذكر الجوارح والأعضاء تكلف منك ، وتشنيع .

وادعى المعارض أن عبد الرحمن بن مهدي روى عن معاوية بن صالح عن العلاء بن الحارث عن زيد بن أرقط عن جبير بن نفير قال : قال رسول الله ﷺ « إنكم لن تتقربوا إلى الله بشيء أفضل مما خرج منه » يعني القرآن .

فادعى المعارض أن الثلجي قال في هذا من كتاب لم أسمع من الثلجي . قال : ذهبت المشبهة في هذا إلى ما يعقلون من الكلام من الجوف : فنقضوا إذ ضمحوا أنه الصمد . والصمد الذي لا جوف له . فاحتمل أنه خرج منه أي آتى من عنده من غير خروج منه ، كما يقال : خرج لنا من فلان كذا وكذا من الخير ، وخروج العطاء من قبله . لأنه خرج من جوف .

فيقال لهذا المعارض ولا يلزمه الثلجي : قد فهمنا مرادك إنما تريد نفي الكلام عن الله ؛ مشنعا بذكر الجوف . فأما خروجه من الله فلا يشك فيه إلا من أنكر كلامه . لأن الكلام يخرج من المتكلم لا محالة . وأما أن تصفه بالجوف كما ادعت علينا زورا فإنا نجده عن ذلك ، وهو المتعالي عنه . لأنه الأحد الصمد . كما قال . ومن زعم أنه لم يخرج منه إلا كخروج عطاء الرجل من قبله ، فقد أقر بأنه كلام غيره مخلوق . لا يجوز أن يضاف إليه صفة . ولو جاز ذلك لجاز أن كل ما تكلم به الناس من الغناء والنوح والشعر كله كلام الله . وهذا محال يدعو إلى الضلال

وفي هذا القياس الذي ذهبتم إليه يجوز أن يقال : قول اليهود عزير بن الله ، والنصارى المسيح بن الله ثالث ثلاثة ، قبل أن يخبر الله عنهم كان كلام الله . فإن كان القرآن عندكم كلام الله فنه يخرج بلا شك ، والجوف منقح عنه . وإن لم يخرج عنه فليس بكلامه . ولكن كلام غيره في دعواكم .

فقل لهذا الثلجى برد هذا التفسير على شيطانه الذى ألقاه على لسانه ، وما يصنع فى هذا بقول الثلجى مع ما يرويه سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار قال « أدركت الناس منذ سبعين سنة يقولون : الله الخالق ، وما سواه مخلوق . والقرآن كلام الله ، منه خرج واليه يعود »

حدثناه اسحق بن ابراهيم الحنظلى عن سفيان بن عيينة وأما أن يقاس الكلام من المتكلم بالتغير الذى يأتى من قبله ، والعطاء الذى يخرج من عنده . فانه لا يقيسه به إلا جاهل مثل ابن الثلجى . لأن الخلق قد علموا أن الكلام يخرج من المتكلم بلا شك ، وأن إعطاء العطاء ، وبذل البذل من المال لا يخرج من نفس المعطى والبازل . ولكن من شئ موضوع عنده بعينه . والكلام غير بائن من المتكلم . والمال والعطاء بائن منه . لأن المتكلم متى شاء عاقد مثل كلامه الذى تكلم به قبل ، من غير أن يرد الكلام الخارج منه إلى نفسه ثانية . ولعله لا يقدر على رد المال والعطاء الذى خرج منه ، ولا أن يعود فيه بعينه . فمن قاس هذا بذلك فقد ترك القياس الذى يعرفه أهل القياس ، والمعقول الذى يعرفه أهل العقل وروى المعارض أيضاً عن ابن عباس « الركن بين الله فى الأرض يصافح به خلقه » فروى عن هذا الثلجى عن غير سماع منه أنه قال : بين الله نعمته وبركته . وكرامته ، لا بين الأيدي

فيقال لهذا الثلجى الذى يريد أن ينفى عن الله بهنم الضلالات يديه اللتين خلق بهما آدم : ويكأ أيها الثلجى ، إن تفسيره على خلاف ما ذهب إليه ، وقد علمت يقيناً أن الحجر الأسود ليس بيد الله نفسه ، وأن بين الله معه على العرش غير بائن منه ، ولكن تأويله عند أهل العلم : أن الذى يصافح الحجر الأسود ويستلمه كأنما يصافح الله . كقوله (إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم) فثبتت له اليد التى هى اليد عند ذكر المبايعة ، إذ سمى اليد مع اليد ، واليه يجمع على

العرش . وكقول النبي ﷺ « إن الصدقة تجمع في يد الرحمن قبل يد السائل » فتبت بهذا الله اليد التي هي اليد ، وإن لم يضعها المتصدق في نفس يده الله . وكذلك تأويل الحجر الأسود إنما هو إكرام الحجر الأسود وتعظيم له . وتثبت بيد الرحمن ويمينه لا النعمة كما ادعى ابن الثلجي الجاهل في تأويله ، وكما يقدر أن يكون مع كل صاحب نجوى وفوق عرشه كذلك يقدر أن تكون يده فوق أيديهم من فوق عرشه وكذلك ادعى الجاهل ابن الثلجي أن الله خلق آدم بيده قال : بنعمته التي أنعم بها عليه . فخصه بما خص من كراماته

فيقال لهذا الثلجي البقباقي النفاج : لو كنت ممن يعقل شيئاً من وجوه الكلام لعلمت أن هذا تأويل محال من كلام ليس له نظام . ويك وأى شيء من خلق الله من كلب أو خنزير أو قرد أو إنسان أو بهيمة لم ينم الله عليه في خلقه ، إذ خلقه حتى خص بنعمته آدم ، ومن عليه بذلك من بين هؤلاء الخلائق ؟ وأى منقبة لآدم فيها إذ كل هؤلاء خلقوا بنعمته ، كما خلق آدم ؟

وأعجب من هذا قول الثالجي الجاهل فيما ادعى : تأويل حديث رسول الله ﷺ « المقسطون يوم القيامة على منابر من نور عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين » فادعى الثلجي أن النبي ﷺ تأويل كلتا يديه يمين : أنه خرج من تأويل القوليين أنها يمين الأيدي . وخرج من معنى اليدين إلى النعم . يعني بالقوليين أهل السنة ، يعني أنه لا يكون لأحد يمينان ، فلا يوصف بأحد يمينين ، ولكن يمين وشمال برزعه . قال أبو سعيد : ويك أيها المعارض انما عن رسول الله ﷺ ما قد أطلق على

التي في مقابلة اليمين الشمال . وإن تأويله : وكلتا يديه يمين ؛ أي منزوعة عن النقص والضعف ، كما في أيدينا الشمال من النقص ، وعدم البطش . فقال « كلتا يدي الرحمن يمين » إجلالاً لله ، وتفظيلاً أن يوصف بالشمال ، وقد وصفت يده بالشمال واليسار . وكذلك لو لم يحز إطلاق الشمال واليسار لما أطلق رسول الله

ﷺ . ولو لم يجر أن يقال : كلنا يدي الرحمن بين ، لم يقله رسول الله ﷺ . وهذا قد جوزوه الناس في الخلق ، فكيف لا يجوز ابن الثلج في يدي الله أنها جميعاً يمينان ، وقد تسمى من الناس ذا الشمالين ؟ فجاز نفى دعوى ابن الثلج أيضاً ، ونخرج ذو الشمالين من معنى أصحاب الأيدي .

ثم ادعى الجاهل أيضاً : ان هذا من النعم والافضال كقول الشاعر :  
 سأبكيك للدين واللعين ؛ إنني رأيت يد المعروف بعدك شلت  
 نفس المعروف ليس له يد . وإنما الله لي له يد حقيقة . فهي التي تشل

ويملك أيها الثلجي ، أتملم بوجوه العربية ولغات العرب وأشعارهم من هو أعلم بها منك ؟ هذا ههنا في المعروف جائز على الحجاز ، لا يستحيل . وفي يدي الله اللتين يقول « خلقت بهما آدم » يستحيل أن تصرفا إلى غير اليد ، لأن المعروف ليس له يدان ، يقبض بهما ويسط ، ويخلق ويبطش . فيقال : يد المعروف مثلاً . ولا يقال : فعل المعروف بيده كذا ، وخلق بيده كذا وكتب بيده كذا ، كما يقال : خلق الله آدم بيده ، وكتب التوراة بيده . ذاك في سياق القول بين معقول . وهذا في سياق القول بين معقول . من صرف منهما شيئاً إلى غير معناه المعقول جهل ولم يعقل .

أو لم يكفك أيها الثلجي كثرة ما نسبت وإمامك المريسي إلى الله تعالى في نفى اليدين عنه بهنـه الأغلوطنات ؟ وما حسدنا أبا كما آدم في خلقه بيد الرحمن في صدر كتابك ، حتى عدت لأفصح منها في آخر الكتاب . فادعيت أن يدي الله اللتين خلق بهما آدم قدرته ونعمته . فامتن على آدم بما ركب فيه

ويحك ، وهل بقي أحد من خلق الله لم يخلقه بقدرته ، حتى يمتن على آدم بهنـه النعمة من بين الخلائق ؟ هذا محال لا يستقيم في تأويل . بل هو أبطل الأباطيل .

وأشد منه استحالة ما ادعيت في حديث سلمان الفارسي « إن الله خر طينة آدم ثم خلطها بيده . فخرج كل طيب يمينه ، وكل خبيث بشماله ، ثم مسح إحدى يديه بالأخرى » فادعيت أيها المعارض له تفسيراً من قبلك : أنه لما امتن الله على آدم بنعمته ، كانت تلك النعمة مخالطة لقبـرته . وقال بيده . بنعمته وقدرته . هكذا .

فيقال لهذا المعارض : إذا خلط قدرته بنعمته فسيهما يديه في دعواك . فما بال هذه المنة وضعت على آدم من بين الخلق ، وكل الخلق في نعمته وقدرته بمنزلة واحدة ؟ إذ كل خلق في دعواك بنعمته وقدرته لا يبيده . وكيف يجوز أن يخلط القدرة بالنعمة ، والقدرة غير مخلوقة ، والنعمة كلها مخلوقة ؟ هذا كلام لا يخرج من جوف قائل . وما يوفق لمثله إلا كل جاهل .

ثم رويت عن الحسن البصري أنه قال في قول الله ( يد الله فوق أيديهم ) قال « نعم الله » فمن رويت هذا عن الحسن ؟ فكشف عن رأسه ، فأنك لا تكشف عن ثقة .

وقد أكثرنا النقض عليك وعلى إمامك المريسي وابن الثلجى في تفسير اليد في صدر كتابنا هذا ؛ غير أنك أعدته في آخر الكتاب فأعدنا هنا

## النقص على ما ادعاه المعارض في الوجه

ثم لما فرغت من إنكار الـيدين وفنيتهما عن الله ، أقبلت قبل وجه الله ذي الجلال والاکرام لتنفيه عنه بمثل هذه العيالات ، كما فنيت عنه الـيدين ، فزعمت أن وكيماً روى عن الأعشى عن أبي وائل عن حذيفة « أن العبد إذا قام يصلى أقبل الله عليه بوجه الكريم ، فلا يصرفه عنه حتى يكون هو الذي ينصرف أو يحدث نفسه حديث سوء »

ثم قلت أيها المعارض : إن هذا يحتمل أن الله يقبل عليه بنعمته واحسانه وافضاله ، وما أوجب للصلى من الثواب كما قال ( قم وجه الله ) و ( كل شيء هالك الا وجهه ) وكفوله ( ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام ) اى يبقى الله وحده . فان قال قائل : والله وجهه ؟ قيل له : إن كنت تريد ( كل شيء هالك الا وجهه ) و ( كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام ) و ( أينما تولوا فثم وجه الله ) فقوله الحق ؛ وان أردت عضواً كما ترى من الوجوه فهو الخالق لهذه الوجوه ؛ فقد يحتمل أن يقال : هذا وجه الشيء ؛ ووجه الأمر . وتقول : هذا وجه الثوب ووجه الحائط . فقوله ( وجه ربك ) ما توجه إلى ربك من الأعمال الصالحة . وقوله ( أينما تولوا فثم وجه الله ) يقول ثم قبله الناس يتوجهون اليها . وقوله ( ثم وجه الله ) ثم قبله الله . فيقال لهذا المعارض : لم تدع غاية في إنكار وجه الله ذى الجلال والاكرام ، والجحود به وبآياته التى تنطق بالوجه . قد ادعيت أن وجهه الله الذى وصفه : « ذو الجلال والاكرام » مخلوق . لأنك ادعيت أنها أعمال مخلوقة . يتوجه بها إليه . ونعم وإحسان . والأعمال كلها مخلوقة لاشك فيها . فوجه ربك ذى الجلال والاكرام فى دعواك مخلوق . وزعمت أيضاً أنها قبله الله . والقبلة أيضاً مخلوقة . فادعيت أن كل ما ذكره الله فى كتابه من ذكر وجهه : وجه مخلوق . ليس لله منها وجه صفة . ولا هو ذو وجه فى دعواك . وكتاب الله المكتوب لك فى دعواك ، وهو ما تلوت أيها المعارض من هذه الآيات التى كلها ناقضة لمنحك ، وآخذة بمخلقتك ، أو تأثر تفسير هذا عن رسول الله ﷺ بأثر ما تور منصوص مشهور . ولن تفعله أبداً . لما قدروى عنه خلافه وهو قوله ( للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ) قال « النظر إلى وجه الله » أفيجوز أن يتأول هذا : أنه قال : الزيادة النظر إلى السكبة ، أو إلى أعمال المخلوقين . وكان يدغو « اللهم إني أسألك لذة النظر إلى وجهك » فيجوز فى تأويلك أن يقول : اللهم إني أسألك لذة النظر إلى الأعمال الصالحة من أعمال خلقك ؛ أم إلى القبلة ؟ .



ويلكم ، ماسبقكم إلى هذه القرية على الله إنس ولا جان ، ولا فرعون من  
الفراعة ، ولا شيطان

وأعظم من ذلك : دعواك أن وجه الله كوجه الثوب والحسائط الميت ، الذي  
لا يوقف منها على وجه ولا ظهر ، ماترككم من الكفر بوجه الله غاية ؛ ولوقد تكلم بهذا  
رجل بالمغرب لوجب على أهل المشرق أن يفزوه ، حتى يقتلوه غضباً واجلالاً لوجه الله  
ذو الجلال والاكرام

أرايتك أيها الجاهل ؛ إن كان وجه الله عندك قبلة ؛ والأعمال التي ابتنى بها  
وجهه ، وكوجه الثوب والحسائط . أفيجوز أن يقال للقبلة وأعمال العباد : ذو الجلال  
والاكرام ؟ فقد علم المؤمنون من خلق الله أنه لا يقس وجه بنى الجلال والاكرام  
غير وجه الله تعالى

وأما تترك برك وتهويلك علينا بالأعضاء والجوارح . فهذا ما لا يقوله مسلم . غير  
أنا نقول كما قال الله ( كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام ) أنه  
عنى به الوجه الذى هو الوجه عند المؤمنين ؛ لا الأعمال الصالحة ، ولا القبلة ، ولا  
ما حكيتنه من المخراجات كاللاعب بوجه الله . وكذلك قوله ( كل شيء هالك إلا وجهه )  
يقول كل وجه هالك إلا وجه نفسه تعالى ، الذى هو أحسن الوجوه ؛ وأجل الوجوه ،  
وأنور الوجوه ، الموصوف بنى الجلال والاكرام ؛ الذى لا يستحق هذه الصفة غير  
وجهه . وأن الوجه منه غير اليدين ، واليدين منه غير الوجه ؛ على رغم الزنادقة والجهمية  
وسنذكر فى ذكر الوجه آيات وآثاراً مستندة ، ليعرضها أهل المعرفة على تفسيرك  
هذا ، هل يحتمل شيء منها شيئاً منه ؟ فان كنت لا تؤمن بها فخير منك وأطيب من  
عباد الله المؤمنين من قد آمن بها

قال الله تعالى ( كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام ) ( كل  
شيء هالك إلا وجهه ) وقوله ( إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ) و ( أينما تولوا فثم وجهه )

الله) (أما نطمعكم لوجه الله) فالحقيقة لمن كفر بهذه الآيات كلها أنها ليست بوجه الله نفسه ، وأنها وجوه مخلوقة

ومما يوافقه من صحاح أحاديث رسول الله ﷺ ما حدثناه عثمان بن أبي شيبة حدثنا جابر عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن أبي موسى الأشعري قال : قام فينا رسول الله ﷺ بأربع كلمات فقال : إن الله لا ينام ، ولا ينبغي له أن ينام يخفض القسط ويرفعه . يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار ، وعمل النهار قبل عمل الليل ، حجاب النور ، لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل شيء أدركه بصره ، أفيستقيم أيها المعارض أن يتأول هذا أنه أحرقت سبحات وجهه الأعمال الصالحة ووجه القبله كل شيء أدركه بصره ، ما يشك مسلم في بطوله واستحالة ، أم قول رسول الله ﷺ الذي حدثناه سليمان بن حرب عن حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر ابن عبد الله قال ( لما نزلت ( قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم ) قال رسول الله ﷺ أعوذ بوجهك » أفيجوز أيها المعارض أن يتأول هذا : أعوذ بثوابك الأعمال التي يبتني بها وجهك ووجه القبله ؟ فإنه لا يجوز أن يستعاذ بوجه شيء غير وجه الله ، وبكلماته ، لا يستعاذ بوجه مخلوق

ومن ذلك ما حدثناه سليمان بن حرب عن حماد بن زيد عن عطاء بن السائب عن أبيه عن حماد بن يسر أن رسول الله ﷺ « كل يدعو : اللهم إني أسألك لذة النظر إلى وجهك » أفيجوز لك أن تقول في هذا : لذة النظر إلى قبلتك وإلى الأعمال التي ابتغى بها وجهك ؟

ومن ذلك ما حدثنا يحيى الخاني وابن أبي شيبة أبو بكر عن شريك عن اسحق عن سعيد بن نمير عن أبي بكر الصديق في قوله تعالى ( للذين أحسنوا الحسنى وزيادة )

قال الزيادة النظر إلى وجهه سبحانه وتعالى  
أفيجوز أن يتأول هذا : أنه النظر إلى وجه الأعمال التي ابتنى بها وجه الله أو  
وجه القبلة ؟

وكذلك قال عليه السلام « للذين أحسنوا الحسنى وزيادة » قال « النظر إلى وجه  
الله تعالى »

حدثنا موسى بن اسماعيل وغيره عن حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن  
عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب عن النبي صلى الله عليه وسلم

وحدثنا أحمد بن يونس عن أبي شهاب الحنطاط عن خالد بن دينار عن حماد بن  
جعفر عن ابن عمر رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم « أن أهل الجنة إذا بلغ النعيم منهم كل  
مبلغ ، وظنوا أن لا نعيم أفضل منه ، تجلى لهم الرب ، فنظروا إلى وجه الرحمن  
ففسوا كل نعيم عاينوه حين نظروا إلى وجه الرحمن »

أفيجوز أن تتأول هذا أنه يتجلى لأهل الجنة فنظروا إلى وجه القبلة وإلى الأعمال  
الصالحة . كأن النظر إلى وجه القبلة في دعواك آخر عندهم مما هم فيه من نعيم الجنة  
ومن ذلك : ما حدثنا عبد الله بن رجاء البصري عن المسعودي عن عبد الله بن  
الحفارق عن أبيه قال : قال عبد الله بن مسعود « إن العبد إذا قال : الحمد لله ، ولا  
إله إلا الله ، وسبحان الله والله أكبر وتبارك الله . حطّ عليهن ملك . فضمن  
تحت جناحه فصعد بهن ، لا يمر على قوم من الملائكة إلا استغفروا لقائه ، حتى  
يجي بهن وجه الرحمن . وقرأ « إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه »  
أفيجوز لك أن تتأول أن هذا الملك يصعد بهن حتى يجي بهن وجه القبلة في السماء  
والقبلة في الأرض ؟ قد علمت أيها الممارض وعلم كل ذي فهم وعلم أن هذه تفاسير  
مقلوبة ، ومغالط لا يستقيم شيء منها في القياس . فكيف في الآخر ؟ ولا يهدي  
١١٢ - عثمان

شيء منها إلى هدى ، ولا يرشد إلى تقى  
ومن ذلك : ما حدثنا عبد الله بن أبي شيبه عن وكيع عن سفيان عن أبي اسحق  
عن عاصم بن سعد عن مسلم بن بدير عن حذيفة ( للذين أحسنوا الحسنى وزيادة )  
قال « الحسنى الجنة ، والزيادة النظر إلى وجه الله »

وعن أبي معاوية جوير عن الضحاك وعن جرير عن ليث عن عبد الرحمن بن  
سابط . وحدثنا الحنفى عن وكيع عن أبي بكر الهذلي عن أبي نعيمه الهجيمي عن  
أبي موسى الأشعري قال أبو سعيد : كلهم قالوا « الزيادة النظر إلى وجه الله » ولم  
يقول أحد منهم : إلى وجه القبلة ، ووجوه الأعمال الصالحة ، كما ادعيت

وعلى تصديق هذه الآثار والایمان بها أدركنا أهل الفقه والعلم . ولو لم يكن إلا  
مارويت أيها المراض عن وكيع عن الأعمش عن أبي وائل عن حذيفة « أن العبد  
إذا قام يصلى أقبل الله عليه بوجهه » فادعيت أنه يقبل عليه بنعمته وثوابه ، وأنه  
قد يقال : وجه الله في الحجاز ، كما يقال : وجه الحائط ، ووجه الثوب

ويك . فهذا مع ما فيه من الكفر بحال في الكلام . فإنه لا يقال لشيء ليس  
من ذوى الوجوه : أقبل بوجهه على إنسان أو غيره إلا والمقبل بوجهه من ذوى الوجوه  
وقد يجوز أن يقال : للثوب وجه ، وللحائط . ولا يجوز أن يقال : أقبل الثوب بوجهه  
على شيء أو على المشتري ، وأقبل الحائط بوجهه على فلان . لا يقال أقبل بوجهه على  
شيء إلا من له القدرة على الاقبال . وكل قادر على الاقبال ذو وجه . هذا معقول  
مفهوم في كلام العرب . فان جهلته فسم شيئاً من الأشياء ليس من ذوى الأوجه  
يجوز لك أن تقول : أقبل بوجهه على فلان . فانك لا تأتي به . فافهم . وما أراك ولا  
إمامك تفهمان هذا وما أشبهه . ولولا كثرة من يستنكر الحق ويستحسن الباطل  
ما اشتغلنا كل هذا الاشتغال بتثبيت وجه الله ذى الجلال والاکرام . ولو لم يكن  
فيه إلا اجتماع الكلمة من العالمين « أعوذ بوجه الله العظيم . وأعوذ بوجهك يارب »

وجاهدت ابتغاء وجه الله . وأعتقت لوجه الله . لكان كافياً مما ذكرنا . إذ عقلته النساء والصبيان ، والبر والفاجر ، والعربي والعجمي ، غير هذه العصابة الزائفة الملحقة في أسماء الله ، المعطلة لوجه الله ولجميع صفاته عز وجل وجهه ، وتقدست أمثاؤه . لقد سببتم الله بأقبح مما سببته اليهود ( قالت اليهود يد الله مغلولة ) وقتلتم أنتم : يد الله مخلوقة كلها . لما ادعيتم أنها نعمته ، وورقه . لأن النعمة والأرزاق مخلوقة كلها . ثم زدتم على اليهود فادعيتم أن وجه الله مخلوق . إذ ادعيتم أن وجهه وجه القبلة ووجوه الأعمال الصالحة ، وكوجه الثوب والحائط . وهذه كلها مخلوقة . فادعيتم أن علمه وكلامه وأسماءه محدثة مخلوقة . فما بقي لكم إلا أن تقولوا : هو بكلامه مخلوق . فلذلك قلنا انكم سببتم الله بأقبح مما سببته اليهود

وروى المعارض عن شاذان عن حماد بن سلمة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : ( دخلت على ربي في جنة عدن شاب جمده في ثوبين أخضرين ) وليس هذا من الأحاديث التي يجب على العلماء نشرها في أيدي الصبيان . فان كان منكراً عند المعارض ، فكيف يستنكره مرة ثم يثبتته أخرى ، فيفسره تفسيراً أنكر من الحديث ؟ والله أعلم بهذا الحديث وبعلمته . غير أني أستنكره <sup>(١)</sup> جداً لأنه يعارضه حديث أبي ذر أنه قال لرسول الله ﷺ (هل

١٤ ذكره البيهقي في الأسماء والصفات من حديث إبراهيم بن الحكم بن أبان عن أبيه عن عكرمة ، ثم قال : إبراهيم بن الحكم ضعيف في الرواية . ضعفه يحيى ابن معين وغيره . قلت : وهذا الحديث إنما يعرف من حديث حماد بن سلمة عن قتادة عن عكرمة ثم ساقه من عدة طرق ثم قال . وهذا إنما يعرف بالأسود بن عامر شاذان عن حماد . ورويناه من حديث إبراهيم بن سويد الدارعي عن حماد من وجهين آخرين . فنهب أبو عبد الله محمد بن شجاع الثلجي إلى ما أخبره إبراهيم ابن عبد الرحمن بن مهدي . قال : كان حماد بن سلمة لا يعرف بهذه الأحاديث

رأيت ربك ؟ فقال نور أنى أراه ؟ ) ويمارضه قول عائشة رضى الله عنها ( من زعم أن محمداً رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية وتلت : ( لا تدركه الأبصار ) فهذا هو الوجه عندنا فيه . والتأويل والله أعلم . لا ما ادعيت أيها المعارض أن تفسيره : إني دخلت على ربي في جنة عدن . كقول الناس : أتيتك ربنا شعناً غيراً من كل فج عميق ، لتغفر لنا ذنوبنا ، وهذا تفسير محال لا يشبهه ما شبهت لأن في روايتك أنه قال : ( رأيته شاباً جمعاً في ثوبين أخضرين ) ويقول أولئك : أتيتك شعناً غيراً أى قصدنا اليك نرجو عفوك ومغفرتك . ولم يقولوا أتيتك فرأيتك شاباً جمعاً في ثوبين أخضرين لتغفر لنا . هؤلاء قصدوا قصد الثواب والمغفرة ؛ ولم يصفوا الذى قصدوا اليه بما والرجوع عنه <sup>(١)</sup>

حتى خرج خرقة إلى عبادان فجاء وهو يرويها . فلا أحسب إلا أن شيطاناً خرج اليه في البحر فألقاها اليه . قال الثلجى : فسمعت عباد بن صهيب يقول : إن حماد بن سلمة كان لا يحفظ ، وكانوا يقولون إنها دست في كتبه . وقد قيل : إن ابن أن أبى العوجاء كان ربيبه . وكان يس في كتبه هذه الأحاديث . قال أبو أحمد بن عدى الحافظ : أبو عبد الله الثلجى كذاب . وكان يضع الحديث وينسبه في كتب أصحاب الحديث بأحاديث كفرية من تدسيسه . قال أبو أحمد : الأحاديث التى رويت عن حماد بن سلمة في الرؤية قد رواها غير حماد بن سلمة . قلت : وقد حمل غيره من أهل النظر في هذه الرواية على عكرمة مولى ابن عباس وزعم أن سعيد بن المسيب تكلم فيه . وكذلك عطاء وطاووس ومحمد بن سيرين . وكان مالك بن أنس لا يرضاه . ومسلم بن الحجاج لم يحتج به في الصحيح . اهـ

الأمم والصفات ( ص ٣١٤ - ٣١٥ )

(١) لقد كان أخرى أن يعرض المؤلف عن هذا الحديث المكتوب الواضح الكذب مرة ، ولا يتكلف الجواب عن تأويل المعارض الرندى . فان المعارض الملاحظ إنما يتصيد أمثال هذه الموضوعات المقترية ليشكك بها . فكان الأجدر بالشيخ الدارمى أن يكتفى بما ذكره في رد رواية الحديث وتوجيهه .

وروى المعارض أيضاً عن عبد الله بن صالح عن معاوية بن صالح عن أبي يحيى عن أبي يزيد عن أبي سلام عن نوبان أن النبي ﷺ قال «أتاني ربي في أحسن صورة فقال : يا محمد ، فم يختم الملائة الأعلى ؟ قلت : يا رب لا علم لي . فوضع يده بين كتفي ، حتى وجدت برد أنامله في صدري . فنجلى لي ما بين السماء والأرض ، فادعى المعارض أن هذا يحتمل أن يقال : أتاني ربي من خلقه بأحسن صورة فأتتني تلك الصورة ، وهي غير الله . والله فيها مدبر . فوضع كفه بين كتفي حتى وجدت برد أنامله في صدري ، يعني تلك الصورة التي هي من خلقه . والأنامل لتلك الصورة منسوبة إلى الله على معنى أن الخلق كله لله

فيقال لهذا المعارض : كم تدحض في قولك وترتطم فيما ليس لك به علم . أرايتك إذا ادعيت أن هذه كانت صورة من خلق الله سوى الله أتمه ، فقالت له : هل تدري يا محمد فم يختم الملائة الأعلى ، أفتناول على رسول الله ﷺ أنه أجاب صورة غير الله فقال لها «يا رب لا أدري» فدعاها رباً ، دون الله ، أم أتمه صورة مخلوقة فقال النبي ﷺ «أتاني ربي» أن هذا كفر عظيم ادعيت على رسول الله ﷺ . وأية صورة تضع أناملها وكفها في كتف النبي ﷺ فينجلى له بذلك ما بين السماء والأرض غير الله ؟ ففي دعواك التي ادعيت على رسول الله ﷺ أنه أقرب بالربوبية لصورة مخلوقة غير الله لأن في روايتك : أن الصورة قالت له «هل تدري يا محمد» فقال لها «لا يا رب» وهل يمكن أن تكون صورة مخلوقة تضع أناملها في كتف نبي مثل محمد ، فينجلى له في ذلك ما بين السماء والأرض أمور لم يكن يعرفها من قبل أن تضع تلك الصورة كفها بين كتفيه ؟ ويحك لا يمكن هذا الجبريل ولا ميكائيل ولا اسرافيل . ولا يمكن هذا غير الله ، فلم تجلب على نفسك من الجهل والخطأ ، وتقلد من تفاسير الأحاديث الضعيفة ما لم يرزقك الله معرفتها ، ولا تأمن من أن يجزئك الله بذلك إلى كفر بالذي تأولت على رسول الله ﷺ أن صورة مخلوقة كلمته فأجابها محمد «يا رب» أم الله صورة لم يعرفها . فقال «أتاني ربي» لما أن الله في تلك الصورة مدبر ؟ ففي دعواك يجوز لك ، كلما رأيت كلباً أو

سحاراً أو خنزيراً قلت : هذا ربي . لما أن الله مدبر في صورهم في دعواك . وجازا لفرعون في دعواك أن يقول ( أنا ربكم الأعلى ) لما أن الله مدبر في صورته برزحك ، هذا أبطل باطل لا ينجع إلا في أجهل جاهل

ويك إن تأويل هذا الحديث على غير ما ذهب إليه لما أن رسول الله ﷺ قال في حديث أبي ذر : أنه لم ير ربه . وقال رسول الله ﷺ « لست تروا ربكم حتى تموتوا » وقالت عائشة رضي الله عنها « من زعم أن محمداً رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية » وأجمع المسلمون على ذلك ، مع قول الله ( لا تدركه الأبصار ) يعنون أبصار أهل الدنيا . وإنما هذه الرؤية كانت في المنام . وفي المنام يمكن رؤية الله على كل حال وفي كل صورة .

كذلك روى معاذ بن جبل رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال « صليت ماشاء الله من الليل . ثم وضعت جنبي . فأتاني ربي في أحسن صورة » فحين وجد هذا لمعاذ بن جبل كذلك صرفت الروايات التي فيها إلى ما قال معاذ . فهذا تأويل هذا الحديث عند أهل العلم . لاما ذهب إليه من الجنون والخرافات . فزعمت أن الله بعث إلى النبي ﷺ صورة في اليقظة ككنه . فقال لها النبي ﷺ : يا رب . غير أني أظنك لو دريت أنه يخرجك تأويلك إلى مثل هذه الضلالات لأمسكت عن كثير منها . غير أنك تكلمت على حد الجواز أمنا من الجواب ، غاراً أن ينتقد عليك . وقد روى المعارض أيضاً عن الأعمش عن أبي وائل قال . « بينما عبد الله بمجد ربه إذ قال معضل : نعم المرئي ربنا . فقال عبيد الله : أنى أجله عن ذلك وليكن ليس كمثل شيء »

فادعى المعارض في تفسيره تخليطاً من الكلام ، غير أنه قال الشخص في قوله شيء . ولا يجوز أن يوصف الله إلا بما وصف به نفسه . فأظن به أنه يعني به أن الشيء لا يخلو من أن يكون شخصاً . والله لا يوصف بأنه شيء .



فان كان هذا المعارض ذهب إلى هذا التأويل فهذا محض الزندقة . لأن الله أعظم الأشياء ، وأكبر الأشياء ، وخالق الأشياء ( ليس كمثل شيء ) نور السموات والأرض من نوره . كما قال ابن مسعود :

حدثنا موسى بن إسماعيل عن حماد بن سلمة عن الزبير أبي عبد السلام عن أبيوب ابن عبد الله الفهري عن ابن مسعود رضى الله عنه « وإنه ليس من نور مخلوق إلا وله منزل ومنظر <sup>(١)</sup> فكيف النور الأعظم خالق الأنوار ؟ »

وذكر المعارض أيضاً عن ابن عيينه عن حميد الأعرج عن مجاهد قال « يقول داود يوم القيامة : أدنى . فيقال له : أدنه : فيدنو حتى يمس ركبته » فادعى المعارض أن تأويله : يدينه إلى خلق من خلقه ، ذى ركبة ، حتى يمس ركبة داود ركبته ذلك . قال : ويحتمل أن يتقرب إليه بالعمل الصالح

فلو كان لهذا المعارض من يقطع لسانه كان قد نصحه . ويك ، عن أى زنديق تزوى هذه التفسير ولا تسميه ؟ وأى درك <sup>(٢)</sup> لداود إذا استغفر الله لذنبه ، ولجأ إليه واستعاذ به في أن يدينه إلى خلق سواء ؟ فيمس ركبته . وما يجزىء عن داود ركبة ذلك المخلوق الذى إذا مس داود النبی ركبته غفر ذنبه ، وأمن روعته ، إن ذلك خلق كريم على ربه أكرم من داود ومن جميع الأنبياء في دعواك ، إذ جعله مفرعاً للأنبياء ، ومعولاً عليه في ذنوبهم ، يحكم على الله في مغفرته ، فيغفر لمن يشاء ويرحم من يشاء . يوم القيامة جون الله ؟ ولا بد لمثل هذا الخلق أن يكون سبق له من الله اسم في الملائكة ، أو في النبيين . فما اسمه أيها الجاهل ؟ لو تكلم بهذا شيطان ، أو مدمن خمر سكران ، ما زاد عليك جهلاً . فكيف انسان ؟

وأعجب من ذلك قولك : إنه يتقرب إليه يومئذ بالعمل الصالح لا بالآل . نعم . أولم تعلم أيها المعارض أن يوم القيامة ليس بيوم عمل . إنما هو يوم جزاء للأعمال التي

(١) كذا في الأصل فليجبر

يتقرب بها الى الله في الدنيا ؟ فكيف رفع الله العمل يومئذ عن جميع المسلمين وأوجبه على داود ؟

قلت : وكذلك ماروى المسعودى عن المنهال بن عمرو عن أبي عبيدة عن عبد الله « أن الرب يبدو لأهل الجنة في كل جمعة على كتيب من كافور ، فيكونون منه في القرب على قدر تسارعهم الى الجمعة في الدنيا » فادعيت أن تفسير قوله هذا من القرب : أنه يبدو لهم بظهور الدلالات ، وبذل الكرامات لأوليائه ، فيظهر بما فعل دلالته وعلاماته لا هو نفسه

فيقال لك : أيها المعارض ، بلما أثبت على أولياء الله أنهم لم يعرفوا الله بدلالاته وعلاماته ورسالات نبيه وما أنزل في كتبه في الدنيا قبل مقامهم حتى يعرفوه بها في الآخرة اذ ماتوا كفارا ، في دعواك ، جُهاً بالله وبدلالاته ؛ فإن كانوا كذلك في دعواك لم يكونوا اذاً أولياء الله ، اذ لم يموتوا على حقيقة معرفة الله ؛ ولا استحقوا الكرامات من الله ، ولم يكونوا أهلاً في دعواك أن يبدو لهم في كتيب من كافور ، بل يحتجب عنهم ، اذ لم يعرفوه بدلالاته وعلاماته ورسالات نبيه ، الا يوم لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل ، اذ كل كافر ومنافق يعرفه يومئذ بدلالاته وعلاماته . فما فضل المؤمن عندك في هذا على الكافر ؟

ثم فسرت قول عبد الله « أنهم يكونون في القرب منه على قدر تسارعهم الى الجمعة » أن ذلك يقرب اليه العمل الصالح كاقال الله « من تقرب الى شبرا تقربت منه ذراعا » وملك أيها الحيران ، انما قال الله « من تقرب الى شبرا تقربت منه ذراعا » في الدنيا بالأعمال الصالحة لا في الآخرة يوم ترفع الأعمال عن العباد .

لقد تقلبت أيها المعارض من تفاسير هذه الاحاديث أشياء لم يسبقك اليها فصيح ولا عجمي . ولو قد عشت لقلبت العربية على أهلها إن شاء الله

ثم قلت : وهذا كقول ابن عمر عن النبي ﷺ في النجوى « إنه يدنو المؤمن من ربه حتى يضع عليه كنفه فيقرره بذنوبه ، فيقول : سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم » قلت فتفسير « كنفه » نعمته وستره وعاقبته . فتأويل هذا أنه على الستر مع القرب والدنو والمنجاة التي قالها النبي ﷺ ، وأنت بجميعها منكر وعلى من آمن بها مفتاظ

## الحجب التي احتجب الله بها عن خلقه

ثم طعن المعارض في الحجب التي احتجب الله بها عن خلقه . فقال : روى وكيع عن سفيان عن عبيد المسكتب عن مجاهد عن عمر « احتجب الله عن خلقه بأربع : بنارٍ ونورٍ وظلمة ، ونور ) ففسره المعارض تفسيراً يضطرك منه فقال : يحتمل أن تكون تلك الحجب آيات يعرفونها ، ودلائل على معرفته أنه الواحد المعروف . إذ عرفهم بدلالاته . فهي آيات لو قد ظهرت للخلق لكانت معرقهم كالعيان بها فيقال لهذا المعارض : من رويت هذا التفسير ؟ ومن أي شيطان تلقيته ؟ ومن ادعى قبلك أن حجب الله آياته التي احتجب بها ؟ فما معنى قول الله ( ٤٢ : ٥١ ) وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب ) ؟ أمناه عندك : من وراء الدلالات والعلامات ؟ أم قوله ( ٨٣ : ١٥ ) كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ) أوه عندك : أن لا يروا يومئذ آياته ودلائله ؟ ولا يعرفون يومئذ أنه الواحد المعروف بالوحدانية ، وأنه ليس أحد يوم القيامة في دعواك عنه محجوب . لما أن كلا يرى يومئذ دلالاته وعلاماته وآياته . وكل يعرف يومئذ أنه الواحد الأحد . فما موضع الحجاب يومئذ ؟ وكيف صارت تلك الدلالات من نار ، ونور ، وظلمة ؟ وما يصنع بذكر النار والنور والظلمة هاهنا في الدلالات والعلامات ؟

قلت : وكذلك حديث أبي موسى عن النبي ﷺ « ان الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام . حجاب النار . لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل شيء أدركه بصره » ثم قلت : فتأويل الحجاب في هذا الحديث مثله في الحديث الأول : هي الدلالات التي ذكرها ، وعلى أن الدلالات كشف عن الشيء لاجباب ولا غطاء .

ثم قلت : فتأويل قوله « لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه » لو كشف تلك النار لأحرقت سبحات وجهه ذلك العلم الدال عليه .

قلت : ويحتمل قوله « سبحات وجهه » ذلك العلم . وذلك العلم وجه يتوجه برويته الى معرفة الله . كقوله ( قم وجه الله ) قلت قبله الله .

فيقال لهذا المعارض : نراك قد أكثرت لجأجتك في رد هذا الحديث ، إنكاراً منك لوجه الله ، إذ تجعل ما أخبر رسول الله ﷺ بلسان عربي مبين معقول في سياق اللفظ أنه وجه الله نفسه ، فجعلته أنت وجه العلم ، ووجه القبلة ، وإلا قال رسول الله ﷺ : حجاب الله النار ، لو كشفها عن وجهه لأحرقت سبحات وجهه كل شيء أدركه بصره . فان لم تتحول العربية عن معقولها إنه لوجه الله حقاً ، كما أخبر رسول الله ﷺ . ولو كانت سبحات وجوه الأعلام لقال النبي ﷺ حجاب النار لو كشفها لأحرقت النار سبحات وجوه الخلق . وانخلق كلها . وما بال تلك النار تحرق من العلم سبحاته ، وتترك سائرته ؟ وانما تفسير السبحات الجلال والنور فأى نور لوجوه الخلق حتى تحرقها النار منهم ؟ وما للنار تحرق منهم سبحاتهم بعد أن يكشفها الله عن وجهه ، ولا تحرقها قبل الكشف ؟ فلو قد أرسل الله منها حجاباً واحداً لأحرقت الدنيا كلها . فكيف سبحات وجوه الخلق ؟ وبمسك . إن تأويل هذا بين ، لا يحتاج الى تفسير ، إنما نقول : احتجب الله بهذه النار عن خلقه بقدرته وسلطانه ، لو كشفها لأحرق نور وجه الرب وجلاله كل ما أدركه بصره . وبصره مدرك كل شيء ، غير أنه يصيب ما يشاء ، ويصرفه عما يشاء .

كما أنه حين تجلّى للجبل تجلّى لذلك الجبل خاصة من بين الجبال . ولو قد تجلّى لجميع جبال الأرض لصارت كلها دكا . كما صار جبل موسى . ولو قد تجلّى لموسى كما تجلّى للجبل لجملة دكا . وإنما خَرَّ موسى صَعِقاً مما هاله من الجبل ، مما رأى من صوته حين ذلك . فصارت الأرض .

وحدثنا موسى بن اسماعيل عن وهب عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن النعمان بن بشير عن النبي ﷺ في كسوف الشمس والقمر فقال « إنها لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته . ولكن الله اذا تجلّى لشيء من خلقه خشع له »

وإنما كانت تحرق سبحات وجهه لو كشفها كل شيء في الدنيا . لأن الله كتب الغناء عليها ، وركب مراكب من جوارح الخلق للغناء . فلا يحتمل نور البقاء . فتحترق به ؛ أو تدك ، كما ذلك الجبل : فاذا كان يوم القيامة ركبت الأبصار والجوارح البقاء ، فاحتملت النظر الى وجهه ، وإلى سبحاته ونور وجهه من غير أن يحرق أحداً . كما لو أن أجسم رجل وأعظمه وكله لو ألقى في الدنيا في تنور مسجور لصار رماداً في ساعة . فهو يحترق في نار جهنم ألف عام وأكثر ونازها أشد حراً من نار الدنيا سبعين ضعفاً ، لا يصير فيها رماداً ، ولا يموت ( كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها لينفقوا العذاب ) لأن أجسامهم وأبصارهم وأسماعهم تركبت يومئذ للبقاء . فاحتملت من عذاب جهنم ما لم تكن تحتل جزءاً من ألف ألف جزء من عذاب الدنيا . وكذلك أولياء الله تعالى تحتل أبصارهم النظر الى وجهه الله . ولو قد أدركهم شيء من سبحات وجهه في الدنيا لاحترقوا . كما قال رسول الله ﷺ ، ولم تحتملها أبصارهم . فهذا تأويل حديث رسول الله ﷺ الذي تدل عليه ألفاظه ، لا ما تأولت له من التفسير المقلوب ، الذي لا ينقاس للفظ الحديث ، إلا أن ينقلب لفظه كما قلبت تفسيره . فارجع الغناء . إن ظاهر ألفاظه تشهد عليك بالكذب بالتوحيد .

وسند ذكر بعض ما ذكر في القرآن وفي الروايات من أمر الحجب ليعرضها كل عاقل على قلبه : هل ينقاس كل منها على ما تأولت ؟

أول ذلك ما روته أيها المعارض عن أبي موسى عن النبي ﷺ حدثنا عثمان ابن أبي شيبة حدثنا جرير عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن أبي موسى قال « قام فينا رسول الله ﷺ بأربع فقال : إن الله لا ينام ، ولا يفتنى له أن ينام . ينفض القسط ويرفعه ، يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار ، وعمل النهار قبل عمل الليل . حجابه النار لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه كل شيء أدركه بصره » وحدثنا علي بن المديني حدثنا موسى بن إبراهيم بن كثير بن بشر الأنصاري قال سمعت طلحة بن خراش يقول سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول « إن الله لا يكلم أحداً إلا من وراء حجاب »

وحدثنا عمرو بن عون أخبرنا هشيم عن داود عن الشعبي عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت « من زعم أن محمداً رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية » ثم قلت ( لا تتركه الأبصار وهو يدرك الأبصار ) و ( ما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب )

أفيجوز أن يتأول هذا أن الله لم يكلم بشراً إلا من وراء الآيات والعلامات ؟

وحدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن عبد المكتب عن مجاهد عن ابن عمر رضي الله عنه قال « احتجب الله من خلقه بأربع : بنار وظلمة ونور وظلمة » أفيجوز أن يتأول على الله في هذا الحديث بأربع علامات ، وأربع دلائل ونار وظلمة ونور وظلمة ؟

وحدثنا موسى بن اسماعيل عن حماد بن سلمة عن أبي عمران الجوفى عن زرارة ابن أوفى رضي الله عنه أن النبي ﷺ سأل جبرائيل : هل رأيت ربك ؟ فانتفض جبريل وقال يا محمد إن بيني وبينه سبعين حجاً ما من نور لو دنوت من أدناها حجاً

لا حترقت . أفيجوز أن يتأول على جبريل أن يقول : بينى وبين الله تعالى سبعين علامة ودلالة من نور ، لو ذوت من أدناها لا حترقت ؟ أم يجوز أن يتأول على جبريل أنه لا يستدل على معرفة الواحد الأحد لما رأى وشاهد من آياته وعلاماته إلا بهذه الأربعة الحجب التى ادعت أنها دلائل على معرفة الواحد المعروف ؟ أولم يكتف جبريل بما رأى وعان من الدلالات والعلامات على معرفة الله ، وهو السفير بينه وبين رسله ، حتى استدل عليه بالحجب التى ادعت أنها آياته وعلاماته ؟ لورزقت أيها المراض شيئا من العقل علمت أن ماتدعى زورا وباطلا . ولكن قال رسول الله ﷺ « إن مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى : إذا لم تستح فاصنع ما شئت » حدثنا عبد الله بن صالح حدثني يحيى بن أيوب عن المثني عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ قال « احتجب ربنا عز وجل عن خلقه بأربع : بنار ، وظلمة ، ثم بنور وظلمة ، من فوق السموات السبع ، والبحر الأعلى فوق ذلك كله تحت العرش »

حدثنا موسى بن اسماعيل عن حبابة بنت عجلان الخزاعية عن أم حفص عن صفية ابنة جبرير عن أم حكيم بنت وداع الخزاعية رضى الله عنها قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول « دماء الوالدة يفضى الى الحجاب » ويحك أيها المراض قد علم كل ذى عقل وعلم أن ألفاظ هذه الروايات كلها مخالفة لما ادعت من هذه التفسير المقلوبة ، وأن الله أكثر من ألف آية وعلامة . فكيف لم يحتجب منها إلا بأربع جعلها دلالة وعلامة على معرفته ؟ وسأثرها لا يدل في دعواك .

## باب اثبات الضحك

ثم أنشأ المعارض أيضا منكرا ان الله تعالى يضحك الى شيء ضحكا هو الضحك طاعنا على الروايات التي نقلت عن رسول الله ﷺ يفسرها اقبح التفسير، ويتأولها اقبح التأويل .

فذكر منها حديث أبي موسى عن النبي ﷺ انه قال « ينجلي ربنا ضاحكا يوم القيامة »

وأیضا حديث أبي رزین العقيلي انه قال « يا رسول الله ، أضحك الرب ؟ فقال : نعم . فقال لن نعم من رب يضحك خيرا »

وحديث جابر أيضا عن النبي ﷺ في ضحك الرب .

فأدعى المعارض في تفسيره أن ضحك الرب رضاه ورحمته ، وصفحه عن الذنوب ألا ترى انك تقول : رأيت زرعاً يضحك .

فيقال لهذا المعارض : قد كذبت بما رويت عن النبي صلى الله عليه وسلم ، إذ شبهت ضحكه بضحك الزرع ، لأن ضحك الزرع ليس بضحك ، إنما هو خضرته ونضارته وبقولته مثلا للضحك . فممن رويت هذا التفسير من العلماء : ان ضحك الرب رضاه ورحمته ؟ فسّمه والا فأنت الحرف قول رسول الله صلى الله عليه وسلم بتأويل ضلال ، إذ شبهت ضحك الله الحى القيوم الفعال لما يشاء ، ذى الوجه الكريم ، والسمع السميع ، والبصر البصير ، بضحك الزرع الميت الذى لا ضحك له ، ولا قدرة له ،



ولا يقدر على الضحك وانما ضحكك يمثل ، وضحك الله ليس يمثل<sup>(١)</sup>  
ويحك أيها المعارض إن ضحك الزرع تضارته وزهرته وخضرته . فهو أبدا مادام  
أخضر ضاحكا لكل أحد لاولى والعدو ، لمن يسقيه ، ولأن يحصده . لا يقصد  
بضحكه إلى شيء . والله يقصد بضحكه إلى أولياه عندما يجبه من فعلهم ، ويصرفه  
عن أعدائه فيما يسخطه من أفعالهم

(١) قال البيهقي في باب الضحك من الأسماء والصفات بعد روايته حديث أبي رزين  
العقيلي : وذكر أبو الحسن بن مهدي الطبري رحمه الله فيما كتب إلى أبو نصر بن قتادة  
من كتابه : أن الضحك في هذه الأخبار بمعنى اليان . تقول العرب : ضحكك الأرض  
إذا أنبت ، لأنها تبتدى عن حسن النبات وتفتقر عن الزهر كما يفتقر الضاحك عن  
الشر . ويقال : ضحكك الطلعة إذا بدا ما كان فيها مستخفيا قال الشاعر :

وضحك المزج بها ثم بكى

يريد بالضحك اظهار البرق . وبالبكاء المطر . ثم روى البيهقي بسنده عن إبراهيم  
ابن سعد عن أبيه قال : كنت مع حميد بن عبد الرحمن في مسجد النبي ﷺ ففرض في  
المسجد رجل من بني غفار قد صحب النبي صلى الله عليه وسلم فقال له حميد : الحديث  
الذي سمعتك تذكر أنك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول : ان الله عز وجل ينشئ السحاب ، فينطق أحسن  
المنطق ويضحك أحسن الضحك ، وفي هذا تأكيد ما ذكر أبو الحسن من لسان العرب  
قال أبو الحسن : فمعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم : يضحك الله ، أى يبين ويبدى  
من فضله ونعمه ما يكون جزاء لعبده الذى رضى عمله . ثم روى حديث آخر أهل النار  
خروجها منها . وقال : أخرجاه في الصبحين ثم ساقه من طريق مسلم في الصحيح  
ثم قال : فأما المستقدمون من أصحابنا فانهم فهموا من هذه الأحاديث ما وقع الترتيب  
فيه من هذه الأعمال . وما وقع الخبر عنه من فضل الله سبحانه . ولم يشتغلوا بتفسير  
الضحك ، مع اعتقادهم أن الله ليس بذى جوارح وخارج . وأنه لا يجوز وصفه  
بكثرة الأسنان وفقر الفم . تعالى الله عن شبه المخلوقين علوا كبيرا . اهـ

فالدليل من فعل الله أنه يضحك إلى قوم ويصرفه عن قوم ، وأن ضحك الزرع مثل على الجواز ، وضحك الله أصل وحقيقة للضحك . يضحك كما يشاء ، والزرع أبدا نصارته وخضرته التي مميته ضحكا أبدا قائم حتى يستحصد وأما قولك : إن ضحكه رضا ورحمة . فقد صدقت في بعض . لأنه لا يضحك لأحد إلا عن رضى . فيجتمع منه الضحك والرضا . ولا يصرفه إلا عن عدو . وأنت تنفى الضحك عن الله ، وتثبت له الرضا وحده . ولئن جرعت من حديث أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الضحك حتى تنفيه عن الله بمعنى ضحك الزرع ، مالك من راحة فيما يروى عنه ابن مسعود رضى الله عنه مما يكذب دعواك ، ويستحيل به تفسيرك

حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « آخر رجل يدخل الجنة رجل يمشى يكبو على الصراط مرة وتسفحه النار مرة . فإذا جاوزها التفت إليها . فقال : تبارك الذى أنجاني منك . فترفع له الجنة فيقول : يارب ! أدنى منها . فيدنيه منها ؛ حتى إنه ليقول : يا ابن آدم ، أيرضيك أن أعطيك الدنيا ومثلها معها ؟ فيقول : يارب أأستهزى بى ، وأنت رب العالمين ؟ فضحك ابن مسعود ؛ ثم قال : ألا تسألنى م ضحكت ؟ هكذا فعل رسول الله ﷺ . ثم قال : ألا تسألونى م اضحك ؟ فقالوا م تضحك ؟ فقال : من ضحك رب العالمين منه حين يقول : أأستهزى بى . فيقول الله تعالى : إني لأأستهزى بـك ؛ ولكفى على ما أشاء قادر . فيدخله الجنة »

أو لا تسمع أيها المعارض من قول رسول الله ﷺ « من ضحك رب العالمين منه » إنه لا يشبه ضحك الزرع . لأنه لا يقال للزرع : يضحك ، ولا يقال : ضحك من أحد ولا من أجل أحد . وإنا لم نجعل مجاز هذا في العربية . ولكنه على خلاف ما ذهب إليه . فقد سمعنا قول الأعشى وفهمنا معناه وهو من معنى ضحك الرب بعد إذ يقول :

ماورضة من رياض الحزن معشبة خضراء جاد عليها مسبل هطل  
يضاحك الشمس منها كوكب شرق مؤزر بمسيم التبت مكتمل  
فازرع مادام أخضر فهو ضاحك للشمس أبداً ، لا يخبض بضحكه أحداً ، ولا  
يصرفه عن أحد . والله يضحك إلى قوم ويصرفه عن آخرين .

وحدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا أبو يعلى أخبرنا يعلى بن عطاء عن وكيع بن  
حُدُس<sup>(١)</sup> عن أبي زيد العقيلي عن رسول الله ﷺ قال « ضحك ربنا من قنوط  
عباده وقرب غيره . قال أبو زيد : أبيضك الرب يا رسول الله ؟ قال نعم . قال :  
لن نعدم من رب يضحك خيراً » فهذا حديثك أيها المعارض الذي رويته وثبتته  
وفسرته ، وأقررت أن النبي ﷺ قد قاله ، ففي نفس حديثك هذا ما ينتقض دعواك  
وهو قول أبي رزین للنبي ﷺ « أبيضك الرب » ولو كان تفسير الضحك الرضى  
والرحمة والصفح عن الذنوب فقط . كان أبو رزین في دعواك اذن جاهلاً أن لا يعلم  
أن ربه يرحم ويرضى ويغفر الذنوب ؛ حتى يسأل رسول الله ﷺ : أرحم ربنا  
ويغفر ويصفح عن الذنوب ؟ بل هو كافر في دعواك ، إذ لم يعرف الله بالرحمة والرحمة  
والمغفرة . وقد قرأ القرآن وسمع ما ذكر الله فيه من رحمته ومغفرته وصفحه عن  
الذنوب ما كان له فيه مندوحة عن سؤال النبي ﷺ : أيفغر ربنا ويرحم ؟ إنما  
سأله عما لا يعلم لاعلم ما علم وآمن به قبل . وقرأ القرآن ، فوجد فيه ذكره . ولم  
يجد فيه ذكر الضحك . فلما أخبره النبي ﷺ أنه يضحك قال « لن نعدم من  
رب يضحك خيراً » ولو كان على تأويلك لاستحال أن يقول أبو رزین لنبى

(١) هو وكيع بن عدس — بضم العين والذال المهملتين — أو حدس ، على  
وزنه ، إلا أنه بجاء مهملة — العقيلي ، أبو مصعب الطائفي عن عمه أبي رزین العقيلي  
وعنه يعلى بن عطاء فقط . وثمة ابن حبان وحديثه هذا في مسند أحمد بهذا السند (١ : ٤)

ﷺ: لن نعدم من رب يرحم ويرضى ويغفر خيراً . لما أنه قد آمن وقرأ قبل

في كتابه ( إنه غفور رحيم ) فاعقله . وما أراك تمقله

ثم لم تأنف من هذا التأويل حتى ادعيت على قوم من أهل السنة أنهم يفسرون

ضحك الله على ما يقولون من أنفسهم . وهذا كذب تدعيه عليهم . لا نألم نسمع

أحداً منهم يشبه شيئاً من أفعال الله بشيء من أفعال المخلوقين . ولكننا نقول : هو

نفس الضحك ، يضحك كما يشاء ؛ وكما يليق به . وتفسيرك هذا منبوذ في حشك

ثم فسرت تفسيراً أوحش من هذا أيضاً فقلت : يحتمل أن يكون ضحكك أن

يبدوله خلق من خلق الله ضاحكاً يأتيهم مبشراً ومعيناً ، ودليلاً إلى الجنة

ويحك أيها المعارض ، ألا تسمع ما في حديثك الذي رويته وثبته عن أبي رزين

قال « قلت : يا رسول الله أضحك ربنا ؟ قال : نعم » ولم يقل أخلق الله خلقاً

يضحك . ثم قال « لن نعدم من رب يضحك خيراً » ولم يقل لانعدم من رب يخلق

الضاحك . فهذا في نفس حديثك لو قد عقلته ، وأنت لك العقل مع هذا التخليط ؟

وادعيت أيضاً تفسيراً للضحك أبعد من هذا من الحق والمعقول : فرعمت أن

الله يضحك من رجل ، أو من شيء يفسره أنه يضحكه ويسره . وذلك ضحك الله

على السنة ، يعني أن الخلق وضحكهم وكلامهم لله

فيقال لك أيها المعارض : إذا تحولت العربية إلى لغتك ولغة أصحابك جاز فيها

أنكر من هذا التأويل ، وأخش من هذا التفسير . وهذا أيضاً بين في نفس

حديثك الذي رويته عن أبي رزين عن النبي ﷺ أنه قال له « أضحك ربنا

يا رسول الله » ولم يقل يضحك ربنا . ولو قال كذلك لكان جهلاً . إذ سأل

رسول الله ﷺ أضحك الرب الخلق ، وقد قرأ في كتاب الله ( وانه هو أضحك

وأبكي ) ومحال أن يسأل أحد : أضحك الله الخلق ، لما قد علم كل الخلق أن الله

هو أضحك وأبكي . فلوا اشتغلت أيها المعارض فيما تنقلت فيه من مسائل أبي

يوسف وعبد بن الحسن ونظر أتهم كان أعذر لك من أن تتعرض لمثل هذه الأحاديث الصعاب والمعاني التي كان يستغنى من تفسيرها العلماء أصحاب العربية البصراء .  
فففسرها بجهل وضلال

وسند كرك أيضاً بعض ما روى عن النبي ﷺ في ضحك الرب ما ينقض دعواك ؛ حتى نضمه إلى حديث أبي رزين وأبي موسى ، فتعلم أن الله لم يوفقك فيها لصواب من التأويل

حدثنا يحيى الحماني وأبو بكر بن أبي شيبة عن هشيم عن جحاده عن أبي الوداك<sup>(١)</sup> عن أبي سعيد رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « ثلاثة يضحك الله تعالى إليهم يوم القيامة : رجل قام من الليل . والقوم إذا صفوا للقتال . والقوم إذا صفوا للصلاة » أفلا ترى أيها المعارض أن هذا الضحك لا يشبه ضحك الزرع الذي تأكله ، لأن ضحك الزرع لا يخص به أحداً ولا يصرفه عن أحد . والله تعالى يضحك إلى قوم ويصرفه عن قوم .

حدثنا هشام بن عمار الدهني عن اسماعيل بن عياش حدثني بحير بن سعد عن خالد بن معدان عن كثير بن مرة عن نعم بن كهمار قال « جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : أي الشهداء أفضل ؟ قال : الذين يلقون في الصف ولا يلفتون وجوههم حتى يقتلوا ، أولئك الذين يتلبطون في الغرف العلى من الجنة<sup>(٢)</sup> يضحك إليهم ربك وإذا ضحك ربك إلى عبد في موطن فلا حساب عليه »

وحدثنا عبد الله بن صالح عن أبي شريح الماعري عن عبيد الله بن المنيرة عن

(١) هو جبر بن نوف البكالي - بكسر الباء واحدة - الكوفي

(٢) يتلبطون ، أى يتمرغون ويضطجعون . والذي في مسند أحمد ( ج ٤ : ٧٨٧ ) « الذين ان يلقوا في الصف يلفتون وجوههم ، ويظهر أن ما هنا أقرب إلى الصواب والله أعلم ، وفيه « وإذا ضحك ربك إلى عبد في الدنيا »

أبي فراس عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال « يضحك الله إلى صاحب البحر ثلاث مرات : حين يركبه ويخلى من أهله ، وحين يمد متسحطا ، وحين يرى البر ليسر له »<sup>(١)</sup>

حدثنا أحمد بن يونس أخبرنا إسرائيل عن أبي اسحق عن أبي الأحوص وأبي السكون عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال « إن الله يضحك إلى اثنين رجل قام من جوف الليل فتوضأ وصلى ، ورجل كان مع قوم فلقوا العدو فانهمزوا وحمل عليهم فأنه يضحك إليهم »

روى عن النبي ﷺ أنه قال « إن الله يضحك من رجلين قتل أحدهما صاحبه وكلاهما داخل الجنة . مشرك قتل مسلماً . ثم يسلم فيشهد بعد »

حدثناه محبوب بن موسى عن أبي اسحق الفزاري عن سفيان بن حسين عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ وحدثناه الثعنبي عن مالك بن أنس عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي ﷺ .

حدثنا محمد بن بكر البغدادي حدثنا إسماعيل بن زكريا أبو زياد عن محمد ابن إسماعيل السلمي عن عبد الله بن أبي الهذيل أنه سمع ابن مسعود يقول « إن الله يضحك من ذكره في الأسواق »

حدثنا محمد بن عبيد الله بن نمير حدثنا يزيد هارون حدثنا إسماعيل بن زكريا أبو زياد عن محمد بن إسماعيل السلمي عن عبد الله بن أبي الهذيل أنه سمع ابن مسعود يقول « إن الله تعالى يضحك »

حدثنا اسحاق بن راشد عن أسماء بنت يزيد بن السكن قالت « لما توفي سعد

١ كذا في الأصل . وواه ابن خزيمة في التوحيد . وهو فيه محرف أيضا . وفيه : حين يركبه ويتخلى من أهله وماله . وحين يمر . وحين يرى إلى : أما شاكراً وأما كفوراً ،

ابن معاذ صاحبت أمه ؛ فقال لما رسول الله ﷺ : ألا يرقأ دمعك ، ويذهب حزنك ؟ فان ابنك أول من يضحك الله اليه ،

ولو كان تأويل ضحكك ماشبهت به أيها المعارض من ضحك الزرع ما كان يقول النبي ﷺ « أول من ضحك الله اليه » لأن خضرة الزرع ونضارته بادية لأول ناظر اليها وآخره ، لا يقصد بضحكك الى تقى ، ولا يصرفه عن شقى ، فكم تدحض فى بولك ، وتمتر فى قولك ، وتغر من حولك ؟

أو لم تقل فى صدر كتابك هذا : ان الله لا يقاس بالناس ، ولا يحل للرجل أن يتوم فى صفاته ما يعقله من نفسه ؟ وأنت تقيسه فى ضحكك بالزرع . فكيف بالناس ؟ وتوم فيه ما يتوم بالزرع .

وادميت أيضاً فى صدر كتابك هذا أنه لا يجوز فى صفات الله اجتهاد الرأى ، وأنت تجهد فيها أقبح الرأى ؛ حتى من قباحة اجتهادك تتخطى به الحق الى الباطل ، والصواب الى الخطأ ، أو لم تذكر فى كتابك : أنه لا يحتمل فى التوحيد إلا الصواب فقط ، فكيف نخوض فيه بما لا تدرى ، أمصيب أنت أم مخطئ ؟ لأن أكثر ما تارك تفسر التوحيد بالظن ؛ والظن يخطئ ، ويصيب . وهو قولك : لا يحتمل فى تفسيره كذا ، ويحتمل كذا تفسيراً آخر ، ويحتمل فى صفاته كذا ، ويحتمل خلاف ذلك كذا ، ويحتمل فى كلامه كذا وكذا ؛ والاحتمال ظن عند الناس غير يقين ، ورأى غير مبين ، حتى تدعى لله فى صفة من صفاته ألوأنا كثيرة أنها تحتملها . لاتقف على الصواب من ذلك فتختاره ، فكيف تندب الناس الى صواب التوحيد ، وأنت دائب تحمل صفاته وتقيسها بما ليس عندك يقين ؟ ولكنا نظنك تقول الشيء فنفساه ، حتى يدخل عليك فيه ما يأخذ بحلقك ويكظمك . والعجب من رجل يدعى على قوم زوراً وكذباً أنهم يشبهون الله بآدم فى صورته ، فيدعى بذلك عليهم كذباً ، وهو يشبهه فى يده بأقطع من ذرية آدم ،

وفي بصره بأعمى ؛ وفي سمعه بأصم ، وفي وجهه بوجه القبلة ووجوه الأعمال الصالحة ، وفي كلامه بأبكم ، حتى تتوهم في كلامه أنه مثل كلام الجبال والشجر ، وفي ضحكك بالزعر الأخضر . فكيف تميز لنفسك أيها الممارض من ذلك ما ينجحده على غيرك ؟ لقد احتظرت واسماً ؛ أو كلما احتججت لمنهيك من باطل احتُمل ، وما احتج غيرك فيه من حق بطل ؟ ره يدك بالقضاء فلا تعجل ، قزل قدمك ، وتستهجل وتفتضح بها عند من عقل . ولئن لم يكن للجهمية من الحقج إلا ما حكيت عنهم من هذه العمايات المستثمنة ، والتفاسير المقلوبة ما أسديت اليهم بذكرها نصيحة وقد زدتهم بها فضيحة . أو تضيف اليهم هذه التشانيع القبيحة ، فكشفت عنهم النطاء فيما كان بينهم هينة في خفاء

وروى الممارض أيضاً عن الشعبي : أن الله قد ملأ العرش ، حتى إن له أطيافاً كأطياف الرجل . ثم فسر قول الشعبي : أنه قد ملأه آلاء ونعماء ، حتى إن له أطيافاً لا على تحميل جسم . فقد حمل الله السموات والأرض والجبال الأمانة فأبين أن يحملنها . والأمانة ليست بجسم . فكذلك يحتمل ما وصف على العرش

فيقال لهذا الممارض : لجلجت بها ولبست حتى صرحت بأن الله ليس على العرش ، إنما عليه آلاؤه ونعمائوه ، فلم يبق من إنكار العرش غاية بعد هذا التفسير ويك . فان لم يكن على العرش برصك إلا آلاؤه ونعمائوه وأمره فما بال العرش ينط من الآلاء والنعماء ؟ لكانها عندك أعكام الحجارة والصخور والحديد فينط منها العرش ، مع أنك قد جحلت في تأويلك هذا أن يكون على العرش شيء من الله ، ولأن تلك الآلاء والنعماء . إذ شبهتها بما حمل الله السموات والأرض والجبال من الأمانة فأبين أن يحملنها . فقد أقررت بأنه ليس على العرش شيء . لأن السموات والأرض والجبال إذ أبين أن يحملن الأمانة لم يحملن الله شيئاً ، بل تركن خلواً من تلك الأمانة وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً



ففي دعواك ليس على العرش شيء من تلك الآلاء والنعماء التي ادعيت ، كما ليس على السموات والأرض والجبال من تلك الأمانة شيء . فكما أن السموات والأرض والجبال خلو من الأمانة كذلك العرش عندك خلو من كل شيء عليه

فانظر أيها الجاهل إلى ماوردك هذه التفسير من الممالك ، وما نجر اليك من الجبل والضلال . فتشهد عليك بأقبح المحال . ولم تتأول في العرش في صدر كتابك تأويلا أخش ، ولا أبعد من الحق من هذا

وادعيت أيضاً أن قتادة روى عن النبي ﷺ قال « لما قضى الله خلقه استلقى ووضع إحدى رجله على الأخرى » ثم قال : لا ينبغي لأحد أن يعقله . ثم فسره المعارض بأصح التفسير وأبعد من الحق . وهو مقر أن النبي ﷺ قد قال له

فرغم أنه قيل في تفسير هذا الحديث « أن الله تعالى لما خلق الخلق استلقى » فتفسيره : أنه القام وبهم ، وجعل بعضهم فوق بعض . وذلك قوله « وضع إحدى رجله على الأخرى » فيحتمل أنه أراد بالرجل الجماعة الكثيرة . كقول الناس : رجلاً جراد . فنسب تلك الرجل إلى الله كما نسب روح عيسى إلى الله بالإضافة فألقى رجلاً على رجل ، أي جماعة على جماعة في دعواه

فيقال لهذا المعارض : من يتوجه لنقض هذا الكلام من شدة استحالته وخروجه من جميع المعقول عند العرب والعجم ، حتى كأنه ليس من كلام الأنس ، ومع كل كلمة منها شاهد من نفسها يطلق لها حتى لا ينجح لها إلى تقيضه ، وبذلك عن أحدث هذا التفسير ؟ ومن علمك ؟ وعن رويت هذا ؟ فسمه حتى يرتفع عنك عاره ويلزم من قاله ، فأغرب بها من ضحكة ، وأعظم بها من سخرية .

ويحك أخلق الله خلقه فسبهم رجلاً له ، ثم ألقى رجلاً على رجل بعضهم على بعض . أخطبوا كانوا فأخذهم فألقى بعضهم على بعض في الشمس ؟ وفي أي لغات العرب وجدت استلقى في معنى ألقى ؟ فانك لم تجده في شيء من لغاتهم .

وأعجب من ذلك كله احتجاجك بجهلك المقلوب على تفسيرك هذا بقول الشاعر :  
 فمر بنا رجل من الناس وانزوى اليهم من الرجل اليماني أرجل  
 ويالك ؛ إنما قال الشاعر : رجل من الناس ، ورجل من اليمانيين . ولم يقل رجل  
 من الله . كما ادعيت أنت أن اخلق رجل من الله ألقى بعضهم على بعض ثم  
 انحلت أنت فيه قول الشاعر بما بهته به . لو تكلم بهذا مجنون . فأبتس يؤساً لغرية  
 مثلك فقيها والمنظور اليه .

وادعى المعارض أيضاً زوراً على قوم أنهم يقولون في تفسير قول الله ( يا حسرتنا  
 على ما فرطت في جنب الله ) قال : ينون بذلك الجنب الذي هو العضو . وليس  
 على ما يتوهمونه .

فيقال لهذا المعارض : ما أرخص الكذب عندك ، وأخفه على لسانك ، فان  
 كنت صادقاً في دعواك فأشر بها الى أحد من بنى آدم قاله ، وإلا فلم تشع بالكذب  
 على قوم هم أعلم بهذا التفسير منك ، وأبصر بتأويل كتاب الله منك ، ومن امامك ؟  
 إنما تفسيرها عندهم : تحسر الكفار على ما فرطوا في الايمان والفضائل التي تدعو  
 الى ذات الله تعالى . واختاروا عليها الكفر والسخرية بأولياء الله . فساهم الساكرين  
 فهذا تفسير الجنب عندهم . فمن أنبأك انهم قالوا : جنب من الجنوب . فانه يجهل هذا  
 المعنى كثير من عوام المسلمين ، فضلاً عن علمائهم . وقد قال أبو بكر الصديق رضى الله  
 عنه « الكذب بجانب الايمان » وقال ابن مسعود « لا يجوز من الكذب جد ولا  
 هزل » وقال الشعبي « من كان كذاباً فهو منافق » فاحذر أن تكون منهم  
 وروى المعارض أيضاً عن اسرائيل عن ثور بن فاختة عن ابن عمر عن النبي  
 ﷺ أنه قال « إن أدنى أهل الجنة منزلة ، من ينظر الى نعيمه وجناته مسيرة ألف  
 سنة ، وأكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشية . ثم تلا ( وجوه يومئذ ناضرة  
 الى ربها ناظرة )

قال المعارض : فيحتمل أن يكون النظر إلى وجهه نظراً إلى ما أعد الله لهم من النظر إلى الجنة هي أعلى الجنات

فيقال لهذا المعارض : قد جئت بتفسير لم على جميع تفاسيرك ضحكة وجهالة . ولو قد رزقك الله شيئاً من معرفة العربية لعلت أن هذا الكلام الذي رويته عن رسول الله ﷺ بهذا السياق وهذه الألفاظ الواضحة لا يحتمل تفسيراً غير ما قال رسول الله ﷺ ، وتلا تصديق ذلك من كتاب الله تعالى . وإنما قال رسول الله ﷺ « إلى وجه الله » ولم يقل إلى وجهه ما أعد الله لهم من الكرامات . ومن مسمى من العرب والعجم ما أعد الله لأهل الجنة وجهاً لله قبلك ؟ وفي أي سورة من القرآن وجدت أن وجه الله أعلى جنته ؟ ما لقي وجه الله ذو الجلال والاكرام من تفاسيرك هذه . مرة تجعله ما أعد الله لأهل الجنة . ومرة تجعله أعلى الجنة . ومرة تجعله وجه القبة ، ومرة تشبهه بوجه الثوب ووجه الحائط . والله سائلك عما تتلاعب بوجه ذي الجلال والاكرام . فإن كان كما ادعيت أن أكرمهم على الله من ينظر إلى وجهه ما أعد لهم من الكرامة التي يتوقعونها من الله ؛ أفليس قد قال رسول الله ﷺ في حديثك أيضاً « إن أديانهم منزلة ينظرون إلى ما أعد الله لهم من جناته ونعيمه وكراماته مسيرة ألف سنة . وإن الأديان منهم يتوقعون من كرامات الله ما يتوقع أكرمهم ، وينظرون إلى أعلى الجنة كما ينظر أكرمهم . فسا وضع تمييز رسول الله ﷺ الأديان بالنظر إلى ملكه ونعيمه ، والأعلى بالنظر إلى وجهه بكرة وعشية ، اذكرهم عن النظر إلى ما أعد الله لهم فيها غير محجوبين ، ولا عن التوقع بمنوعين ؟ حتى تلا رسول الله ﷺ في الأكرمين منهم ما لم يتلو في الأديان منهم ثبناً لوجه ذي الجلال والاكرام ، وتكذيباً لأعواك . فقال ( وجهه يومئذ فاضرة إلى ربه فاضرة ) ولم يقرأ : إلى كراماتها فاضرة ؟ فسبحان الله ما أوحشها من تأويل ، وأتبعها من تفسير ، وأشدّها استعجالة في جميع لغات العالمين . فسبحان من لم يرزقك من

الفهم إلا ماترى . لو تكلم بهذا الكلام صبيان الكتاب لاستضحك الناس منهم فكيف رجل يعد نفسه فى عداد علماء أهل بلاده ؟

وروى المعارض أيضاً : أن الحجاج بن محمد روى عن ابن جريج عن الضحاک عن ابن عباس أن علماً « رأى ربه مرتين فى صورة شاب أمرد »

وروى حماد بن سلمة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس أن النبى ﷺ « رأى ربه جمداً أمرد عليه حلة خضراء »

فادعى المعارض أن أهل العلم فسروا هذا أن هذه صفة جبريل . فعرف ربه برؤية جبريل علماً بقلبه بأدراكه جبريل عياناً . فهذا تفسيره : أنه رأى من خلقه وهو الصورة التى شاهد يبصره . وكانت الصورة صورة جبريل

فقلنا لهذا المعارض المناقض : أليس قد زعمت فى صدر كتابك أن هذا الحديث من وضع الزنادقة . ثم تدعى هاهنا أن أهل العلم فسروه أنه صورة جبريل . وأى صاحب علم يفسر أحاديث الزنادقة ، أو يؤم الناس أنها عن رسول الله ﷺ ؟ إلا أن يكون زعمائك هؤلاء المطلون ؟ وكيف تثبت الشهادة على حديث الزنادقة أن هذا تفسيره ؟ أو ليس قد أنبأناك فى صدر كتابك هذا أن هذا وما أشبهه من الروايات يمارضه حديث أبى ذر عن رسول الله ﷺ أنه قال « هل رأيت ربك ؟ قال : نور ، أى إراه » وبقول عائشة رضى الله عنها « من زعم أن محمداً رأى ربه فقد احطم على الله الفرية لأن الله قال ( لا تتركه الأبصار وهو يدرك الأبصار ) غير أنك فسرتَه تفسيراً شهدت فيه بالكفر على رسول الله ﷺ ، إذ ادعت أنه رأى جبريل فى صورة فظن أنه ربه . وأنه قال لصورة مخلوقة شاهداً يبصره أنه ربه . فتفكر أيها المعارض فيما يجلب عليك تأويلك هذا من الفضائح ، حين تدعى أن رسول الله ﷺ لم يعرف جبريل من الله تعالى ، حتى يرى صورة جبريل فى صورة شاب جميد ، فيدعى أنه ربه بزعمك . لو ولدتك املك أبكم كان خيراً

لك من أن تتعرض لهذا وما أشبهه . أرايت قولك : إن أهل العلم قالوا : إن هذا صورة جبريل . فن أي أهل العلم سمعت هذا التفسير ؟ فأسنده إليه . فأنك لا تسنده إلا إلى من هو أجهل منك .

وقد علمنا أنك إنما تغالط الجهال بمثل هذه الروايات لتدفع به قول الله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) وقول رسول الله ﷺ « أنكم ترون ربكم يوم القيامة ؛ كما ترون الشمس والقمر ليلة البدر » فتوهم الناس أن هذه الأحاديث التي تستنكرها وتلتبس لها هذه العيائات كالتي تروون في الرؤية والتزول وما أشبهه . وأنه لا يدفع تلك بمثل هذا التفسير المقلوب ، لما أنها قد ثبتت عن النبي ﷺ بأسانيد كالصخور . فلا يدفع إلا بأثر مثله مأثور . فأريج العناء فقد علمنا حول ماذا تدور ولن نفر بمثلها إلا كل مغرور

واحتج المعارض أيضاً في إنكار الرؤية بحديث رواه « أن خالد بن الوليد رضى الله عنه ضرب العزى بالسيف فقال لها كفرانك ، لا سبطانك . إني رأيت الله قد أهانك »

قال المعارض : هذه رؤية علم لا رؤية بصر . قال يعنى المؤمنين لا يرون ربهم يوم القيامة إلا كنحو ما رأى خالد بن الوليد في دنياه

قال المعارض : وفسر قوم أن الرؤية للشيء أن يكون على العلم . كما قال تعالى ( ألم تركب فعل ربك بأصحاب الغيل ) ولم يره إلا بالمعرفة . وكل شيء تدركه بالرؤية قوله وكثيره . فأنه المتعالي عن ذلك إنما يرى بدلائله ؛ وآثار صنعه . فعلى شواهد لا الذى يعرف بملافة ولا بمشاهدة حاسة . فإذا كان يوم القيامة ذهبت الشكوك وعرفوه عياناً . لا بإدراك بصر . ثم قال : فإن كان بالروايات فهانها روايات أيضاً معارضة . وإن كان ما يحتمل التأويل فهانها ما يحتمل أيضاً

فيقال لهذا المعارض : أما الروايات فما نراك تحتاج في جميع ما تدعى إلا بكل أعرج مكسور ، بالنجم مشهور . وفي أهل السنة مغمور . وأما المعقول الذى تدعيه

من كلامك فقد أنبأناك أنه عند العرب مجهول ؛ وعند العلماء غير مقبول : لا يخفى تناقضه إلا على كل جهول . وأما ما احتججت به من قول خالد بن الوليد فمقول بأن الله لما قال ( لا تدركه الأبصار ) وروى أبو ذر رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال « نور ، أنى أراه ؟ » وقال النبي ﷺ « إنكم لن تروا ربكم حتى تموتوا » آمنّا بما قال الله ورسوله . وعلما أنه لا يرى في الدنيا ؛ فلما قال ( ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل ) علما أن النبي ﷺ لم يدركه ولم يره لما أنه ولد عام الفيل . فاستيقنا علما يقينيا أن هذه رؤية علم ، لا رؤية بصر . وكذلك قوله ( ألم تر إلى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا ) فاستيقنا بقوله : إنه لم ير ربه أن هذا ليس برؤية الله عيانا ، وأنه رؤية الفعل ومد الظل الذي يراه بكرة وعشيا . وكذلك قول خالد ابن الوليد : إنى رأيت الله قد أهانك . لاجتماع الكلمة من الله ومن رسوله ومن جميع المؤمنين أن أبصار أهل الدنيا لا تدركه في الدنيا . فحين حد الله لرؤيته حداً في الآخرة بقوله ( إلى ربها ناظرة ) علما أنها رؤية عيان . وكذلك قال النبي ﷺ حين سأله أبو ذر هل رأيت ربك ؟ « نور أنى أراه » فلما سأل أصحابه « أنراه في الآخرة ؟ » قال : نعم كروية الشمس ، والقمر ليلة البدر »

وأما تفسيرك أن رؤية يوم القيامة رؤية آياته ودلائله لا إدراك بصر . فاذا رأوا آياته ذهبت الشكوك عنهم . فهذا أغش كلمة ادعيتها على المؤمنين من أصحاب النبي ﷺ أنهم ما نوا شكاً كما لم يعرفوا ربهم حتى يروا آياته يوم القيامة . فيها تنهب الشكوك عنهم يومئذ

وبحك . أما علمت أنه لن يموت أحد وفي قلبه أدنى شك من خالقه إلا مات كافراً ؟ وكيف يعتري المؤمنين يومئذ الشكوك ؛ والكفار يومئذ يروى بيته ، وقنون لا يعتريهم شكوك ؟ فان كانت الشكوك يومئذ تنزاح عن المؤمنين بما تصف من الدلائل والعلامات ، من غير إدراك بصر ؛ فذلك الكفار كلهم قد رأوا يومئذ

آياته وعلاماته ، من غير إدراك بصري . فانزاحت عنهم الشكوك . فصاروا كالمؤمنين في دعواك . فما فضلُ بشري الله ورسوله المؤمنين على الكفار الذين قال الله عنهم في كتابه ( كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ١٢ )

ويحك . لآلئاء والعزف أحسن مما تدعى على الله ورسوله ، وما تقذف به المؤمنين إذ الشكوك في وحدانية الله تعالى لا تذهب عنهم إلا في الآخرة ، يوم يرون آياته وعلاماته فأما ما احتججت به من قول خالد بن الوليد حين قال « رأيت الله قد أهانك » فمثل هذا جائز فيما أنت عليه على يقين أنه لم يُرَ ، ولم يدرك ، ولم يمكن إدراكه . فأما فيما يرجى إدراكه ببصر فلا يجوز فيه هذا المجال إلا بحجة واضحة من كتاب مسطور ، أو أثر مأثور ، أو إجماع مشهور . وقول خالد عندنا معناه كعنى قول أبي بكر لعمر رضي الله عنهما يوم مات النبي ﷺ فقال عمر « إن النبي ﷺ لم يمت » فقال أبو بكر ألم تسمع قول الله تعالى ( انك ميت ومم ميتون ) ( وما جعلنا لبشر من قبلك أفانٍ مِتَ فهم الخالدون ؟ ) إنما عني أبو بكر رضي الله عنه : ألم تسمع الله تعالى يقول في كتابه ؛ لما أن العلم من جميع العلماء قد أحاط بأنه لم يسمع كلام الله بشر من بنى آدم غير موسى . فحين أحاط العلم بذلك علمنا أن أبا بكر رضي الله عنه عني قوله ، لا السماع من الله . وهكذا قصة خالد بن الوليد ، وقوله « ألم تر إلى ربك » لاحاطة العلم بأن ذلك لم يكن . فلا يدغم ما أحاط العلم أنه لم يكن ما أحاط العلم بأنه كائن .

ومثله قول الكميّ :

وجبت الله إذ سمى نزارا وأسكنهم بمكة طائفتنا

لنا جعل المكارم خالصات فللناس القفاء ولنا الجيئنا

فحين عرفنا أن أحداً من خاتق الله لم يحمده عياناً في الدنيا علمنا أن قول الكميّ

« وجبت الله » يريد به المكارم التي أعطاها الله

وادعى المعارض أيضاً : أن قوما زعموا أن الله عينا ، يريدون كجارج العين من الانسان وأرادوا التركيب . واحتجوا بقوله تعالى ( ولتصنع على عيني ) ( واصنع الفلك بأعيننا ) ( واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا )

قال المعارض : والمقول يبين أن هذا يريد عين القوم ، يعنى رئيسهم وكبيرهم ولا يريد جارحا . ولكن يريد الذى يجوز فى الكلام . وقال ابن عباس فى قوله ( فانك بأعيننا ) يقول « فى كلاءتنا وحفظتنا » ألا ترى إلى قول القائل : عين الله عليك . يقول : أنت فى حفظ الله وكلاءته

فيقال لهذا المعارض : أما ما ادعيت أن قوما يزعمون أن الله عينا . فإنا نقوله . لأن الله تعالى قاله ورسوله قاله . وأما جارج كجارج العين من الانسان على التركيب فهذا كذب ادعيته علينا عمداً ، لما أنك تعلم أن أحداً لا يقوله . غير أنك لا تألو ما شئمت ؛ ليكون أجمع لفضالك فى قلوب الجبال . والكنب لا يصلح منه جد ولا هزل . فمن أى الناس سمعت أنه قال : جارج مركب ؟ فأشر اليه . فان قائله كافر . فكم تقرر قولك : جسم مركب ، وأعضاء وجوارح ، وأجزاء . كأنتك تهول بهذا التشبيح علينا أن نكف عن وصف الله بما وصف به نفسه فى كتابه ، وما وصفه الرسول . ونحن وإن لم نصف الله بجسم كأجسام المخلوقين ؛ ولا بمضو ولا بمجارحة لكننا نصفه بما ينطق من هذه الصفات التى أنت ودعاتك لها منكرون . فنقول إنه الواحد الاحد ، الفرد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ، ذو الوجه الكريم ، والسمع السميع ، والبصر البصير ، نور السموات والأرض . وكما قال الرسول ﷺ فى دعائه حين يقول « اللهم أنت نور السموات والأرض » وكما قال أيضاً « نور ، أنى أراه » وكما قال ابن مسعود « نور السموات والأرض من نور وجهه » والنور لا يخلو من أن يكون له إضاءة واستنارة ومنظر ورواء ، وأنه يدرك يومئذ بهامة النظر . إذا كشف عنه الحجاب كما يدرك الشمس والقمر فى الدنيا .



وإنما احتجب الله تعالى عن أعين الناظرين في الدنيا رحمة لهم ، لأنه لو نبه على هذه الدنيا لهذه الأعين المخلوقة الغانية لصارت كجبل موسى دكا . وما احتملت النظر إلى الله تعالى . لأنها أبصار خلقت للفناء لا لتحمل نور البقاء . فإذا كانت يوم القيامة ركبت الأبصار للبقاء فاحتملت النظر إلى نور البقاء

وأما تفسيرك عن ابن عباس فعننا القى ادعينا ، لاما ادعيت أنت . يقول بحفظنا وكلاءنا بأعيننا . لأنه لا يجوز في كلام العرب أن يوصف أحد بالكلاءة إلا وذلك من ذوى الأعين . فان جهلت فسم لنا شيئاً من غير ذوى الأعين يوصف بالكلاءة . وإنما أصل الكلاءة من أجل النظر . وقد يكون الرجل كالنا من غير نظر . ولكنه لا يخلو أن يكون من ذوى الأعين . وكذلك قولك : عين الله عليك فافهم . وقد فسرنا لك بعض هذا الكلام في صدر كتابنا ؛ غير أنك أعدته لحاجة منك ، واغتياباً على من يؤمن برؤية الله يوم القيامة ، كافتياظك وإفراطك على من يزعم أن كلام الله غير مخلوق . فالزم بحجبه من لا يقول ذلك الكفر . وهو الكافر عياناً فيما يتكلف ما لم يؤمر به . ولم يتكلف فيه السلف ، فجاء بالظلم الجري فهو بحجبه آمن على نفسه ، ولا يرضى حتى ينسب المؤمن التقي الكفار عن الخوض فيه إلى الكفر ، ثم وصف أن الكلام الناطق لا يسمى محدثاً متى ما قاله ، ولا يتكون من عرف وجه الكلام من الكتاب والسنة

فيقال لهذا الممارض : لا كل هذا الاختلاط غير أنت الدليل عليك ، لأنك لا تبدى كل هذا إلا عن خرفة ، فأين لك أنهم لا يرون الكلام من الناطق محدثاً . فقد فهمنا مرادك من هذا ، يعنى أنهم لا يرون مخلوقاً محدثاً لله ، فقد صدقت في دعواك عليهم : لا يرونه محدثاً لله كما ادعيت ، ومن رآه محدثاً لله عدوه كافراً ، لأن منعبه في ذلك أنه كان ولا كلام له

وأما قولك : لم يتكلم فيه السلف ، فقد انبأناك في صدر كتابنا هذا من تكلم

فيه من السلف الذين كانوا أعلم بالله وبكتابه من سلفك الذين احتججت بهم ، مثل  
المريسى وابن الثلجى ونظرائهم ؛ وأما ما تصف عن نفسك من الكف عن الخوض  
فيه فقلما رأينا أصفق علينا منك ولا أقل حياء ، وأليس كل ماضنت هذا الكتاب  
من هذه العمايات خوض كله ؟ فانا ما رأينا خائضاً فيه أقبح منك خوضاً ، وأوحش منك  
تأويلاً ، وأقل منك اصابة ؛ فنثلك فى وعظك كالذين يأمرون الناس بالبر وينسون  
أنفسهم

وأما قولك : لا يتركون من عرف وجوه الكلام ماضنت هذا الكتاب عن  
نفسك وعن إمامك المريسى وابن الثلجى ؛ فقد انقلبت لغات العرب ، فصار المنكر  
منها معروفاً والمعروف منكراً ، والعربى عجمياً ، والعجمى عربياً ، لأن تفسيركم هذه  
كلها مخالفة للغاتهم

وأما الكتاب والسنة فبميدان من أمتك هؤلاء الذين تلسبهم إلى معرفة وجوه  
الكلام بالكتاب والسنة ، لما أنهم لم يتركوا لأهل السنة حجة من كتاب الله على  
الجمية والزنادقة إلا تقضوها بخرافات وعمايات ، ولا تركوا للنبي ﷺ حديثاً  
صحيحاً ناقضاً لمذاهبهم إلا ردوه بتلك العمايات. لقد تركوا معرفة كتاب الله والسنة شرقاً  
ومغرباً . فنل انتحالك هؤلاء بحسن الكلام بما يوافق الكتاب والسنة كما قال رسول  
الله ﷺ « المتشيع بما لم يعط كلابس ثوبى زور » لأنهم لم يؤثروا فيها من البصر إلا  
خلاف مامضى عليه أسلاف المسلمين من أهل البصر . فان جحدته قهاها رواياتهم  
وتفاسيرهم إذا نظر فيها الناظر استيقن بضلال تفسيركم ، واستدل على قلة علمكم  
بالمستحالات منها . فما ندرى أى زعمائك هؤلاء الذين يبصرون وجوه الكلام ؟ فان  
كان هؤلاء الذين حكيت عنهم هذه العمايات ، فقد أنبأناك بتناقضها واستحالتها ، مما  
يجلب عليهم من أنواع الكفر الذى لا يخرج لهم منها . فن هؤلاء الذين حكيت عنهم  
وجوه الكلام من زعمائك ؟ أهو المريسى المشهور بالتجهم ؟ فقد أنبأناك عورة كلامه

وكذلك ابن الثلجي ، وكذلك ضرار ، ذاك الزنديق الذي يشتغل بمض كلامه . ويخفى عنه . فان كان أهل البصر هؤلاء ، وأحسن الكلام عندك ما حكيت عن هؤلاء ، فإلى الله نبأ مما حكيت عنهم . للفناء والنوح ونبيح الكلاب أحسن مما حكيت عنهم من هذه الحكايات التي لا تنقاس في كتاب ولا سنة ولا إجماع ، أحسنهم أيضاً أبها المعارض فيما أصابوا بهذه العليات من وجوه الحق ؟ أم فيما نالوا من المراتب السنية عند أهل الاسلام ، والثناء الحسن على السن المؤمنين ، حتى انتحلت مناهبهم واحتجبت بكلامهم ، حتى تنال بهم وبذ كرم من شرف الدنيا ما نالوا ؟ إذ يدمى أحدهم زنديق . والآخر جهمي ، والآخر نرس الجهمية ، يعنون ابن الثلجي . وهينئذ لك ميراثهم غير محسود ولا مغبوط . فبأي متكلم منهم تستطيع ؟ باللهي زعم أن كلام الله تعالى محدث مخلوق ؟ أم باللهي قال : أسماء الله محدثة مستمارة مخلوقة ؟ أم باللهي زعم أن النبي ﷺ رأى جبريل في صورته فقال له يارب ؟ وما أشبهها من فضائح ما حكيت عنهم في كتابك هذا كثير . هؤلاء عندك أهل البصر في الكلام ، وأهل المعرفة بالتمييز ؟ فقد أخبرناك أن النوح والفناء ونبيح الكلاب أحسن من كلامهم وتفاسيرهم

ثم زعم المعارض : أنه فرغ من الحديث عن الأحاديث المشبهة وابتدأ في التوحيد المعقول . ثم حكى في تفسير التوحيد كلاماً ليس من كلام أهل العقه والفلم . ولم يجد شيئاً منها في الروايات

فقال : يسأل الرجل : هل عرفت الخلق بالله ؟ أو عرفت الله بالخلق ؟ فيقال له : معبودك هذا ماهو ؟ ومن أي شيء هو ؟ وما صفته ؟ وما مثاله ؟ ثم فسرها بتفاسير لا يؤثر شيء منها عن أحد موسوم بالعلم ممن مضى ومن غير . فلم أجد لبعضها قيصرة اسلم من الامساك عن جهل الجاهلين . وكثيراً منها قد فسرت في صدر كتابنا هذا  
١٣٢ - عثمان

فإن لم يوجد الله تعالى من أمة محمد صلى الله عليه وسلم إلا من قام بهن هذه الخرافات وجواباتها  
 مامن أمة محمد صلى الله عليه وسلم عند هذا المعارض موحده . وقد فسرنا المعارض من  
 تفسير التوحيد ما كان فيه مندوحة من هذه التخاليف : أنه قول لا إله إلا الله وحده  
 لا شريك له . هذا تفسيره المأثور . وهي كلمة التقوى ، والعروة الوثقى ، من جاء بها  
 مخلصاً فقد وجد الله تعالى . ومن لم يجيء بها مخلصاً لم يوجد الله تعالى . وهي الكلمة  
 التي طلبها محمد ﷺ من عباده [ أبى طالب ، ليحاجج له بها عند الله ] وهي الدليل  
 على اسلام الرجل وإيمانه وتوحيده

ويحك أيها المعارض ، أو لم نزم أنه لا يجوز في التوحيد إلا الصواب ؟ أفأنا من  
 من الجواب في هذه المايات ان نمرك إلى الخطأ في التوحيد ، والخطأ فيه كثر ؟ فأين  
 انت عن نفسك لما نددت اليه غيرك من الخوض فيه وما اشبهه ؟

ثم عاد المعارض الى اسماء الله ثانية فادعى انها محدثة كلها ، لأن الأسماء هي  
 ألفاظ ، ولا يكون لفظ إلا من لافظ . إلا ان من معانيها ما هي قديمة ومنها حديثة  
 وقد فسرنا المعارض أسماء الله في صدر كتابنا هذا ، واحتججنا عليه بما تقوم  
 به الحجة من الكتاب والسنة . فلم يجب إعادتها هاهنا ليطول بها الكتاب ، غير أن  
 قوله « هي لفظ الالفاظ » يعنى أنه من ابتداع المخلوقين بالالفاظهم . لأن الله تعالى لا يلفظ  
 بشيء في دعواه ، ولكن وصفه بها المخلوقون . فكلمة الله فعل ، في دعواه ، وأعاره العباد  
 اسم ذلك الفعل . يعنى أنه لما خلق سموه خالقاً . وحين رزق سموه رازقاً . وحين خلق  
 المخلوق فليسكنهم سموه مالكاً . وحين فعل الشيء سموه فعلاً . وكذلك قالوا منها حديثه  
 ومنها قديمة . فأما قبل المخلوق فبرزعهم لم يكن لله أسماء ، وكان كالشيء المجهول الذي لا يعرف  
 ولا يندى ما هو ، حتى حدث المخلوق فأحدثوا له أسماء ، ولم يعرف الله في دعواه لنفسه  
 اسماً . حتى خلق المخلوق فأعاروه هذه الأسماء من غير أن يتكلم الله منها بشيء . فيقول  
 ( أنا الله رب العالمين ) و ( أنا الله الرحمن الرحيم ) و ( أنا الله التواب الرحيم ) فنفوا

كل ذلك عن الله مع نفي الكلام عنه ؛ حتى ادعى جسم أن رأس محنته نفي الكلام عن الله . فقال : متى فنيّا عنه الكلام . فقد فنيّا عنه جميع الصفات : من النفس واليدين ، والوجه ، والسمع ، والبصر . لأن الكلام لا يثبت إلا لنفّس ووجه ويد وسمع وبصر . ولا يثبت كلام لمنكلم إلا من قد اجتمعت فيه هذه الصفات . وكتب بهم وأتباعه فيها نفوا عنه تعالى من الكلام . وصدقوا فيما ادعوا أنه لا يثبت الكلام إلا لمن قد اجتمعت فيه هذه الصفات . وقد اجتمعت في الله تعالى ، على رغم أعداء الله تعالى . وإن جزعوا منه ، بلا تكليف ولا تمثيل . وهو الذي أخبر عن نفسه بأسمائه في محكم كتابه المنزل على نبيه المرسل . ووصف بها نفسه ، وقوله وصفته غير مخلوق ، على رغم الجهمية ؛ غير أن الوصف لله على لونين . أما ما وُصف به نفسه فالوصف والواصف غير مخلوق . وأما ما وُصف به خلقه من السموات والأرض والجبال والشجر ، والجن والإنس ، والأنعام وسائر المخلوقات ، فالوصف منه غير مخلوق والموصوفات مخلوقة كلها

وادعى المعارض أيضاً : أن الله لا يوصف بالضمير ، والضمير منقضى عن الله . وليس هذا من كلام المعارض ، وهي كلمة خبيثة قديمة من كلام جهم ، عارض بها جهم قول الله تعالى ( تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك ) يدفع بذلك أن يكون الله سبق له علم في نفسه بشيء من الخلق وأعمالهم ؛ قبل أن يخلقهم ، فتلطف بذكر الضمير ليكون أستر له عند الجاهل

فرد على جهم بعض العلماء قوله هذا وقالوا : كثرت بها يا عدو الله من ثلاثة أوجه ، وجه : أنك نفيت عن الله العلم السابق في نفسه قبل حدوث الخلق وأعمالهم . والوجه الثاني : أنك استجملت المسيح ابن مريم : أنه وصف به بما لا يوصف بأن له خفايا علم في نفسه . إذ يقول له ( ولا أعلم ما في نفسك ) الوجه الثالث : أنك طعنت به على محمد ﷺ ؛ إذ جاء به مصداقاً لميسى . فأقم جهما

وقول جهم لا يوصف الله بالضمير ؛ يقول : لم يعلم الله في نفسه شيئاً من الخلق قبل حدوثهم وحدث أعمالهم ، وهذا أصل كبير في تعطيل النفس والعلم السابق ، والناقض عليه بذلك : قول الله تعالى ( تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك ) فذكر المسيح أن الله علماً سابقاً في نفسه ، يعلمه الله ولا يعلمه هو . وقال الله تعالى ( واصطنعتك لنفسى ) و ( كتب على نفسه الرحمة ) ( ويحذركم الله نفسه ) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لما خلق الله الخلق كتب بيده على نفسه : إن رحمتي تغلب غضبي »

حدثناه أحمد بن يونس عن سفيان الثوري عن الأعمش عن ذكوان عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وحدثناه عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « قال الله أنا عند ظن عبدي بي ، إذا ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم »

فقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله يخفى ذكر العبد في نفسه ، إذا أخفى العبد ذكره ، ويعلم ذكره إذا أعلن ذكره ، ففرق بين علم الظاهر والباطن ، والجر والخطأ . فإذا اجتمع قول الله وقول الرسولين عيسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم ، فمن يكثر لقول جهم والمرئسي واصحابهما ؟ فنفس الله هو الله . والنفس تجمع الصفات كلها ، فإذا نفيت النفس نفيت الصفات . وإذا نفيت الصفات كان لا شيء .

وحدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن زيد بن جبير قال : سمعت أبا البختري قال « لا يقول أحدكم اللهم ادخلي مستقر رحمتك ، فإن مستقر رحمة نفسه » فقد أخبرنا أبو البختري أن رحمة الله في نفسه . وكذلك قال الله تعالى ( أن الساعة آتية أكاد أخفيها )

فحدثنا ابن نمير حدثنا محمد بن عبيد عن اسماعيل بن أبي خالد عن أبي صالح  
الخنفي (أكاد أخفيها) قال « من نفسى »

فأى مسلم تجمع بما أخبر الله عن نفسه فى كتابه ؛ وما أخبر عنه الرسول ؛ ثم يلتفت  
إلى أقوالهم إلا كل شئ غوى ؟ ولو قد أظهر المعارض هذا وما أشبهه فى بلد سوى  
بلده لظننا أنه كان يُبنى عنها ، ولجانبه أهلها أهل الدين والورع

ويحك ان الناس لم يرضوا من أبى حنيفة اذ افق بخلاف روايات رويت عن  
النبي ﷺ فى « البيعان بالخيار ما لم يتفرقا » وفى الوضوء من لحوم الابل . وفى إشعار  
البُدن ، وفى أسهام الفارس والراجل <sup>(١)</sup> وفى لبس المحرم الخنفيين اذا لم يجد نعلين . وما  
أشبهها من الأحاديث ، حتى نسبوا أبى حنيفة فيها الى رد حديث رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ، وناقضوه فيها ، ووضعوا عليه فيها الكتب ، فكيف بمن فاصب الله فى صفاته  
التي ينطق بنصها كتابه ، فينقضها على الله صفة بعد صفة ، وشيئاً بعد شئ . بعبارات  
من الحجب ، وخرافات من الكلام خلاف ما عفى الله ، ولم تأت بشئ منها الروايات .  
ولم يوجد شئ منها عن العلماء الثقات ، بل كلها ضحك وخرافات ، فان كان أبو حنيفة  
استحق بما أفق من خلاف تلك الروايات أن ينسب إلى رد حديث رسول الله ﷺ ،  
استحقتم أنتم أن تنسبوا إلى رد ما أنزل الله ، بل انتم أولى بالرد من أبى حنيفة . لأن  
حنيفة قد وافقه على بعض فتياه بعض الفقهاء ، ولم يتأبكم على مذاهكم إلا السفهاء  
وأهل البدع والأهواء ، ومن لا يعرف له إلهاً فى السماء . فشتان ما بينكم وبين أبى حنيفة  
فيا أفقى . لأنه ليس من كفر كمن أخطأ ، ولاها فى الاثم والمار سواء

ونحن قد عرفنا بحمد الله من لغات العرب هذه المجازات التي اتخذوها دلسة

(١) حيث أشعر النبي صلى الله عليه وسلم هديه حين أحرم من ذى الحليفة .

فسق سناهما وسلت الدم منها كما روى البخارى ومسلم عن عائشة . وحيث قال :

« للراجل سبهم وللفارس سهمان » يعني من الغنيمة

وأغلوطة على الجهال ، تنفون بها عن الله تعالى حقائق الصفات بليل المجازات ، غير أنا نقول : لا يحكم للأعرب من كلام العرب على الأغلب ، ولكن نصرف معانيها إلى الأغلب حتى يأتوا بيزهان أنه عني بها الأعرب ، وهذا هو المذهب الذي إلى الانصاف والعدل أقرب ، لا أن نعرض صفات الله المعروفة المقبولة عند أهل البصر فنصرف معانيها بيلة المجازات إلى ما هو انكر ، وترد على الله تعالى بداحض الحجة وبألى هي اعوج ، وكذلك ظاهر القرآن وجميع الفاظ الروايات تصرف معانيها إلى العموم . حتى يأتي متأول بيزهان بين : أنه أريد بها الخوض ، لأن الله قال بلسان عربي مبين ، فثبتته عند العلماء ؛ أحقه وأشدّه استفادة عند العرب ، فمن أدخل منها الخصاص على العام كان من الذين يقبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله فهو يريد أن يتبع فيها غير سبيل المؤمنين

ففراد جهن من قوله « لا يوصف الله بضمير » يقول : لا يوصف الله بسابق علمه في نفسه . والله مكذبه بذلك ثم رسوله . اذ يقول « سبق علم الله في خلقه ، فهم صائرون إلى ذلك »

حدثنا نعيم بن حماد حدثنا ابن المبارك حدثنا الأوزاعي عن ربيعة بن يزيد عن عبد الله بن الديلمي عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « جف القلم على علم الله »

وحدثنا نعيم بن حماد حدثنا ابن المبارك أخبرنا رباح بن يزيد عن عمر بن حبيب عن القاسم بن أبي بزة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أنه كان يحدث أن رسول الله ﷺ قال « أن أول شيء خلقه الله القلم ، فأمره ؛ فكتب كل شيء . يكون » فهل جرى القلم إلا بسابق علم الله في نفسه قبل حدوث خلقه وأعماله ؟ والله ما درى القلم بماذا يجري حتى أجراه الله بعلمه ، وعلمه ما يكتب بما يكون قبل أن يكون .



وقال رسول الله ﷺ « كتب الله مقادير أهل السموات والأرض قبل أن يخلقهم بخمسين ألف سنة »

فهل كتب ذلك إلا بما علم ؟ فما وضع كتابه هذا إن لم يكن علمه في دعوام ؟ حدثنا عبد الله بن صالح المصري حدثني الليث عن أبي هانئ حميد بن هانئ عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « كتب الله مقادير كل شيء قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة » والأحاديث عن رسول الله ﷺ في الإيمان بسابق علم الله كثيرة يطول الكتاب أن ذكرناها ، وفيما ذكرنا من ذلك ما يبطل دعوى جهم في أغلوطاته التي يوم بها على الله في الضمير

ثم عارض المعارض أيضاً أشياء من صفات الله التي هي مذكورة في كتاب الله وينزع تلك الآيات التي ذكرت فيها ليغالط الناس في تفسيرها ، فذكر منها : الحب والبغض ، والغضب ، والرضى ، والفرح ، والكره ، والعجب ، والسخط ، والارادة والمشية . ليدخل عليها من الأغلوطات ما أحتل على غيرها مما حكيناه عنه ، غير أنه قد أمسك عن الكلام فيما بعد ما خالطها بتلك . فحين أمسك المعارض عن الكلام فيها أمسكنا عن جوابه . وروينا ما روى فيها عن رسول الله ﷺ مما لا يثبت لأغلوطاته فإلى الله نشكو قوما هذا رأيهم في خالقنا ، ومنهم في إلھنا . مع أنه عز وجل ذكره قد حققها في محكم كتابه ، قبل أن ينفيا عنه المبطلون ؛ وكذبهم في دعوام ؛ قبل أن يدعوا وعابهم قبل أن يحكوه ، ثم رسوله المجتبى وصفه المصطفى . فاستغنيننا فيه بما ذكر الله في كتابه منها وسطر ، ومن رسوله وأخبر ، ورد من ذكرها وكرر . فمن يكثر لضلالاتهم بعد قول الله ( ٢ : ٢٢٢ ) إن الله يحب المتوازين ويحب المتطهرين ( ١٤٦ : ٤ ) أن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً ( ٥ : ٥٤ ) فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه ) فجمع بين الحبين : حب الخالق ؛ وحب الخلق . متقاربين . ثم فرق بين ما يحب وبين ما لا يحب ، ليعلم خلقه أنهما متضادان غير متفقين . فقال ( ٤ : ١٤٨ ) لا يحب الله الجهر بالسوء من القول ) و ( ٦ : ١٤١ ) أنه لا يحب المسرفين ) وقاله ( ٥ : ٨٠ )

لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم ) ثم فرق بين سخطه وإسقاط العباد إياه ، فقال ( ٤٧ : ٢٨ ) ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه ) وقال ( ٤٨ : ٦ ) وغضب الله عليهم ولعنهم ) ثم ذكر إغضاب الخلق إياه فقال ( ٤٣ : ٥٥ ) فلما آسفونا انتقمنا منهم ) يقول : أغضبونا . فذكر أنه يغضب ويُغضب . وقال ( رضى الله عنهم ورضوا عنه ) ( ٩ : ٤٦ ) ولكن كره الله انبعاثهم فبطلهم ) فهذا الناطق من كتاب الله يستغنى فيه بظاهر التنزيل عن التفسير ، ويعرفه العامة والخاصة غير هؤلاء الملحمين في آيات الله الذين غلطوا فيها الضعفاء . فقالوا : نقر بها كلها . لأنها مذكورة في القرآن لا يمكن دفعها . غير أننا نقول : يجب وبرى ويسخط ويغضب ويكره في نفسه . ولا هذه الصفات من ذاته على اختلاف معانيها ولكن تفسير حبه ورضاه بزعمهم ما يقعون فيه من البلايا والهلكة والضيق والشدة . فإما آية غضبه ورضاه وسخطه عندهم : ما يتقلب فيه الناس من هذه الحالات وما أشبهها . لأن الله يحب ويغضب ويبرى ويسخط حالا بعد حال في نفسه

فيقال لهؤلاء الملحمين في آيات الله ، المكذبين بصفات الله : ما رأينا دعوى أبطل ولا أبعد من صحيح لغات العرب والمجتم من دعواكم هذه . ففي دعواكم : إذا كان أولياء الله المؤمنون من رسله وأنبيائه وسائر أوليائه في ضيق وشدة وعوز من المال والشارب ، وفي خوف وبلاء . كانوا في دعواكم في سخط من الله وغضب وعقاب . وإذا كان الكافر في خصب ودعة وأمن وعافية ، واتسعت عليه دنياه من ما كل الحرام وشرب الخمر . كانوا في رضى من الله وفي محبة . ما رأينا تأويلا أبعد عن الحق من تأويلكم هذا

وبلغنا أن بعض أصحاب المريسى قال له : كيف تصنع بهذه الأسانيد الجياد التي يحتجون بها علينا في رد مذاهبنا ، مما لا يمكن التكذيب بها ؟ مثل : سفیان عن منصور عن الزهرى ، والزهرى عن سالم ، وأيوب بن عوف عن ابن سيرين ،

وعمر بن دينار عن جابر عن النبي ﷺ وما أشبهها ؟  
 قال : فقال المريسى : لا تردوه فتفضحوا ، ولكن غلطوهم بالتأويل . فتكونوا  
 قد رددتموها بلطف . إذ لم يمكنكم ردّها بعنف . كما فعل هذا المعارض سواء  
 وسنفض بعض ما روى في هذه الأبواب من الحب والبغض والسخط والكراهية  
 وما أشبهه

حدثنا محمد بن كثير العبدى أخبرنا همام عن قتادة عن أنس بن مالك عن عبادة  
 ابن الصامت أن النبي ﷺ قال « من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه . ومن كره  
 لقاء الله كره الله لقاءه » فذكر رسول الله ﷺ الكراهتين معاً من الخالق والمخلوق  
 وحدثنا مسدد حدثنا يحيى وهو القطن عن زكريا بن أبي زائدة حدثني عامر  
 الشعبي حدثني شرح بن هاني قال حدثني عائشة أن رسول الله ﷺ قال « من  
 أحب لقاء الله أحب الله لقاءه . ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه . والموت قبل لقاء الله »  
 وحدثنا عمرو بن عون الواسطي أخبرنا خالد - وهو ابن عبد الله - عن سهيل  
 ابن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « إذا أحب الله  
 عبداً دعا جبريل ، فقال : إني أحب فلاناً فأحبه ، فيحبه جبريل . ثم ينادى في  
 السماء : إن الله يحب فلاناً فأحبه ، فيحبه الملائكة أهل السماء . قال ثم يوضع له  
 القبول في الأرض . وإذا أبغض الله عبداً دعا جبريل فقال : إني أبغض فلاناً  
 فأبغضوه . فيبغضه أهل السماء ، ويوضع له البغضاء في الأرض »

وحدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان قال « ما أحب الله عبداً فأبغضه ، وما أبغض  
 عبداً فأحبه . وإن الرجل ليعبد الأوثان وهو عبد الله »

حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن ابن جريج قال : سمعت ابن أبي مليكة يحدث  
 عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ « إن أبغض الرجال الأنثى الخصب »  
 حدثنا زكريا بن نافع الرمي عن نافع بن عمر الجمحي عن بشر بن عاصم الثقفي

عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : قال رسول الله ﷺ « إن الله يغيض البليغ من الرجال الذي يتخلل بلسانه كما تتخلل البقرة بألسنها »<sup>(١)</sup>  
وحدثنا علي بن المديني حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة عن عبد الله  
ابن بريدة عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ « لا تقولوا للنفاق سيدنا . فانه إن  
يك سيدكم فقد أسخطم ربكم »

حدثنا محمد بن كثير أخبرنا شعبة عن عمرو بن مرة قال : سمعت عبد الله بن  
الحارث عن أبي كثير عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ أن رجلا قال « يا رسول  
الله ، أي الهجرة أفضل ؟ » قال : « أن تهجر ما كره ربك »

حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا حماد بن سلمة أخبرنا عطاء بن السائب عن  
مرة الحمداقي عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ « عجب ربنا من  
رجلين : رجل قام عن وطائه وغطائه من بين حيه وأهله إلى صلاته ، ورجل غزا في  
سبيل الله فانهزم . فلم ماعليه في الفرار وما له في الرجوع . فرجع حتى أحرق دمه »  
حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان حدثني أبو اسحاق عن علي بن ربيعة أنه  
كان رديف علي ، فقال : كنت رديف النبي ﷺ فقال « يعجب الرب - أو ربنا -  
إذا قال العبد : سبحانك لا إله إلا أنت ، إني قد ظلمت نفسي فاغفر لي إنه لا يغفر  
الذنوب إلا أنت »

حدثنا سلام بن سليمان المدايني حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن  
النبي ﷺ قال « عجب ربنا من قوم جيء بهم في السلاسل حتى يدخلهم الجنة »  
وحدثنا الطيالسي أبو الوليد حدثنا عبيد الله بن أياد بن لقيط حدثني أياد عن  
البراء قال قال رسول الله ﷺ « كيف يفرح رجل انفلتت منه راحلته نجر زمامها

(١) هو الذي يتصدق في الكلام ويفخم به لسانه ويلقه ، كما تف البقرة ألسنها .

نأرض قفر ليس بها طعام ولا شراب ، وعليها طعامه وشرابه ، فطلبها حتى شق عليه ، فمرت بجبل شجرة ، فتعلق زمامها به ، فوجدها متعلقة به ؟ قال : قلنا شديد الفرح يا رسول الله . قال والله ، لله أشد فرحا بتوبة عبده من هذا الرجل براحلته »

وحدثنا هذبة بن خالا . حدثنا همام بن يحيى حدثنا قتادة عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « لله أشد فرحا بتوبة عبده من أحدكم يسقط على بعيره قد أضله في أرض فلاة »

وحدثني يحيى الخاني حدثنا شريك عن ممالك عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله ﷺ « للرب تبارك وتعالى أفرح بتوبة أحدكم من رجل كان في فلاة من الأرض معه راحلته عليها زاده وماله ، فتوسد راحلته فغلبته عينه فنام ، ثم قام والراحلة قد ذهبت ، فصعد شرفا فنظر فلم ير شيئا ، ثم هبط فلم ير شيئا . قال لاعودن إلى المكان الذي نمت فيه حتى أموت فيه . قال : فعاد فغلبته عينه فنام ، فاستيقظ والراحلة قائمة على رأسه . فقال النبي ﷺ « لله أفرح بتوبة أحدكم من صاحب الراحلة بها حين وجدها »

وحدثنا عبد الله بن صالح حدثني الليث بن سعد المصري عن أبي عبيدة عن سعيد بن أبي يسار أنه سمع أبا هريرة يقول : قال رسول الله ﷺ « لا يتوضأ أحد فيحسن وضوءه ويسبغه ثم يأتي المسجد لا يريد إلا الصلاة فيه إلا تبشش الله به كما تبشش أهل الغائب بطلعته »

وحدثنا عبد الله بن صالح حدثني الليث بن سعد قال حدثني هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه قال : أن رسول الله ﷺ قال « إن نوحا النبي ﷺ قال لابنه : ائنان أوصيك بها فاني رأيت الله يستبشر بهما وصالح خلقه ، ورأيتهما يكثران الولوج على الله : سبحانه الله وبحمده ،

وقول: لا إله الا الله . وأما اللتان أنكهنا فاني رأيت الله يكرههما وصالح خلقه:  
الكبر والبشر . قلت يارسول الله : أمن الكبر أن ألبس الحلة الحسنة ؟ قال : لا  
ان الله جميل يحب الجمال »

وفي هذه الأبواب روايات كثيرة أكثر مما ذكرنا ، لم نأت بها مخافة التظويل .  
وفما ذكرنا منها دلالة ظاهرة على ما دلل هذا المعارض عن زعمائه الذين كنى  
عنهم من الكلام الموه المغطى ، وهو يرى أنه يستغنى حتى لا يفتن لمنه ولا  
يدري ، ونحن نكتفي منه باليسير الأدنى ، حتى نطمع الفرحة الكبرى ، فلم يزل هذا  
المعارض يلجلج بأمر القرآن في صدره حتى كشف عن رأسه العطاء ، وطرح جلباب  
الحياء ، فصرح وأفصح بأنه مخلوق ، وأن من قال: غير مخلوق فهو كافر في دعواه ، فلم  
ينترك لتناول عليه موضع تأويل ، ولا لمستنبط عليه موضع استنباط . لأنه إن كان  
الذى يزعم أنه غير مخلوق عنده كافر ، فالذى يزعم أنه مخلوق مؤمن موقن راشد ،  
تابع للحق ، فحين كشف للناس عن إرادته ، وشهد عليه بهاء عبارته ، سقط في يده  
وكسر في درعه ، فادعى أنه قصد بالا كفار الى من يتوهم ان كلام الله ذلك بفم ولسان  
وم دون من سواهم يُسألون عن الكلام ، فان ادعوا فإً ولسانا فهو كفر لا شك  
فيه ، وان أمسكوا عن الجواب فيه كانوا بامسأهم أن يدعوا فإً ولسانا جهل  
لا يعذرون به

فيقال لهذا المعارض المحتج بالحال من الضلال : قد تقلبت منك الكلمة بلا تفسير  
ولا بحضرة من يدعى عليه فإً ولسانا أو تعذر أن تشير الى أحد من خلق الله أن يتوهم  
بذلك ، فتعلقك بهذا التفسير اليوم مواربة واعتذار منك الى الجهال ، كيلا يفتنوا لمراكك  
منها . ولئن كان أهل الجهل في غلط من مرادك إنا منه لملئ يقين . ولئن جازاك هذا  
التأويل إذاً يجوز لكل زنديق وجهى أن يقول : من زعم أن القرآن كلام الله فهو  
كافر . فاذا وُجِّح ووقف على دعواه قال : إنما قصدت بالكفر قصد من يدعى به فإً

ولسانا : وهو لا يقدر أن يشير إلى أحد من ولد آدم أنه قاله . فلم يُسَبَل المعارض عند الناس اعتذاره عنراً ؛ بل حقق بما فسر وأكد من ذلك أنه كلام المخلوق دون الخالق . لأنه قال : يستل من قال كلام الله غير مخلوق . فان ادعوا فما ولسانا لقد كفروا . فان أمسكوا عن الجواب فقد جهلوا . ولم يسنروا . لما أن الكلام كله في دعواه لا يحتمل معنى إلا بضم ولسان . وخروج من جوف . من لم يمتنع ذلك فهو عند المعارض جاهل . فان كان كما ادعى فقد حقق أنه كلام البشر . لم يخرج بزعمه إلا من الأجواف والألسن والأفواه المخلوقة . تعالى الله عن هذا الوصف وتكبر لانه كلام الملك الأَكْبَر نزل به الروح الأمين على خير البشر صلوات الله عليها عدد من مضى وغير . وعدد التراب والرمل . وأوراق الشجر

ثم فني المعارض بكتاب آخر كالمتندر لما سلف منه ، مصداق لبعض ماسبق من ضلالاته ، مكذبا لبعض يريد أن يبيل عنه الرعاع لنفسه في رلاته وسقطاته عنراً ، بل أقام على نفسه حجة بعد حجة . وكانت حجته التي احتج بها في كتابه أعظم من جرمة . وهكذا الباطل ما ازداد له المرء احتجاجا إلا ازداد اعوجاجا . ولما خفي من ضلآته إخراجا

فادعى أن من قال : القرآن مخلوق فهو مبتدع . ومن قال غير مخلوق ، وهو — يعني أنه الله — فهو كافر ، ومن قال : هو غير الله فهو مصيب . ثم إن قال بعد إصابته إنه غير مخلوق فهو جاهل في قوله أنه غير مخلوق . وإن قال : أنه خرج من جسم فهو كافر . قال : والكلام غير المتكلم . والقول غير القائل . والقرآن والمعروء والقارىء كل واحد منهما له معنى

فيقال لهذا المعارض : ما أثبت بكلامك هذا الأخير عنراً ، ولا أحدثت من ضلالاتك به توبة ، بل حققت وأكثت أنه مخلوق بتمويه وتدليس ، وتخليط منك وتبليس ، وإن كنت قد موهت على من لا يعقل بعض التمويه ، فسدره من ذلك أن شاء الله إلى تبينه

أما قولك : الكلام غير المتكلم ، والقول غير القائل . فانه لا يشك عربى ولا عجمى أن القول والكلام من المتكلم والقائل يخرج من ذاتهم سواء

وأما قولك : ان من زعم أن القرآن غير الله في دعواك ودعوانا مخلوق . ثم أنكيد وتحقيق أنه مخلوق . لأن كل شيء غير الله في دعواك ودعوانا مخلوق . ثم أنكيد أيضاً فقلت : من قال غير مخلوق فقد جهل . وقلت مرة : قد كفر . فأى توكيد أوكد في المخلوق من هذا ؟ ثم راوغت ، فقلت في بعض كلامك : من قال : انه مخلوق فهو مبتدع ، تمويهاً منك وتديساً على الجهال الذين لا يعلمون . لأنه ان كان من قال غير مخلوق عندك جاهلاً كافراً . كان من قال مخلوق عندك طاملاً مؤمناً . فقولك مبتدع لا ينقاس لك في مذهبك ، غير أنك تريد أن ترضى به من حولك من الأغمار

وأما قولك : من زعم انه خرج من جسم فهو كافر . فليس يقال كذلك ، ولا أراك سمعت أحداً يتفوه به كما ادعيت ، غير أنا لا نشك أنه خرج من الله تبارك وتعالى دون من سواء . وذكر الجسم والفم واللسان خرافات وفضول مرفوعة عنا . لم نكلفه في ديننا . ولا يشك أحد أن الكلام يخرج من المتكلم

وأما قولك : انه جزء منه . فهذا أيضاً من تلك الفضول . ومارأينا أحداً يصفه بالأجزاء والأعضاء ، جل عن هذا الوصف وتعالى ، والكلام صفة المتكلم لا يشبه الصفات : من الوجه ، واليبد ، والسمع ، والبصر . ولا يشبه الكلام من الخلق والمخلوق سائر الصفات . وقد فسرنا ذلك في صدر هذا الكتاب تفسيراً غيبه شفاء ان شاء الله تعالى

وأما قولك : ان قالوا : القرآن هو الله . فهو كفر . فانا لا نقول : هو الله ، كما ادعيت . فيستحيل . ولا نقول : هو غير الله فيلزمنا أن نقول : كل شيء غير الله مخلوق . كما لزمك . ولكنه كلام الله وصفة من صفاته . خرج منه كما يشاء أن يخرج . والله بكلامه وعلمه وقدرته وسلطانه وجميع صفاته غير مخلوق . وهو بكلامه على عرشه



وأما قولك : في القراءة والقارىء والمقروء : وإن لكل شئ منه معنى على حدة فهذا أمر مذهب اللفظية . لا ندرى من أين وقعت عليه ، وكيف تقلده ؟ فقرة أنت جهى ، ومرة واقفى ، ومرة لفظى . ولولا أن يطول الكتاب لبينا لك وجوه القارىء والقراءة والمقروء ، غير أنى قد طولت وأكثرت . ومع ذلك اختصرت وتخطيت خرافات ، لم يستقم لكثير منها جواب . غير أنا ما فسرنا منه يدل على ما لم يفسر ، والله الموفق للصواب ما نأنى وما نذر

قال أبو سعيد رحمه الله : واعلموا أنى لم أر كتاباً قط أجمع لحجج الجهمية من هذا الكتاب الذى نسب الى هذا المعارض . ولا أقض لمرى الاسلام منه . ولو وسعنى لافنديت من الجواب فيه بحال . ولكن خفت أنه لا يسع أحداً عنده شئ من البيان يكون بيلة يشر فيها هذا الكلام . ثم لا ينقض على ناشره ذنباً عن الله ومحاماة عن أهل الغفلة من ضعفاء الرجال والنساء والصبيان . أن يضلوا به ، أو يشتتوا أو يشكوا فى الله وصفاته : ولم نألكم فيه والاسلام نصحاً أن قبلتم ، ومن لم قبله فليتنصح نفسه وأهله وولده وأخوانه من أهل الاسلام ، ليعرض على من بقى من علماء الحجاز والمراق ، ومن عبر من علماء خراسان حتى يستقر عنده نصيحنا ، وخيانة هذا المعارض للاسلام وأهله . فانه أحدث أشنع المحدثات وجاء بأنكر المنكرات . ولا آمن على من أحدث هذا بين ظهر يهم فأغضوا له عنه ولم ينكروه عليه بمجد : ان يصيبهم الله بعقاب من عنده ، أو مسخ ، أو خسف . فان الخطب فيه أعظم مما ينهب اليه العوام ، لأن رسول الله ﷺ قال « سيكون فى أمى مسخ ، وذلك فى قدرية وزندقية » حدثنا يحيى الحماني حدثنا ابن المبارك عن حيوة بن شريح قال حدثني ابن صخر حميد بن زياد أن نافعا أخبره عن ابن عمر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « سيكون فى أمى مسخ ، وذلك فى قدرية وزندقية » والتجهم عندنا باب كبير من الزندقة يستتاب أهله ، فان تابوا والا قتلوا ، وقد روينا باب قتلهم فى صدر هذا الكتاب ، حتى لقد رأى عمر بن عبد العزيز استنابة القدريه ، فكيف الجهمية والزنادقة ؟ حدثنا القعنبي عن مالك بن انس عن عمه أبي سهل قال « كنت أساير عمر بن

عبد العزيز فقال لي : ماترى فى هؤلاء القدرية ؟ قلت : أرى أن تستبينهم . فان  
 تابوا وإلا عرضتهم على السيف . فقال عمر «ذاك رأى» قال القعنبي قال مالك :  
 « ذلك رأى » وحدثنا محمد بن عثمان التلوخي عن سعيد بن بشير عن قتادة عن سعيد بن  
 جبير « أن اليهود قالوا للنبي ﷺ ما نسبة ربك ؟ فأ نزل الله ( قل هو الله أحد ) كلها»  
 حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا أبو هلال الراسبي أن عبد الله بن رواحة قال  
 للحسن « هل تصف ربك ؟ قال نعم ، بغير مثال » حدثنا سلام بن سليمان المديني  
 حدثنا شعبة عن أبي حمزة عن ابن عباس قال « ليس لله مثل »

ونحن نقول كما قال ابن عباس : ليس لله مثل ولا شبه ، ولا كمثل شيء ، ولا  
 كصفاته صفة . فقولنا : ليس كمثل شيء أنه شيء أعظم الأشياء ، وخالق الأشياء ،  
 وأحسن الأشياء نور السموات والأرض

وقول الجهمية : ليس كمثل شيء . يعنون أنه لا شيء . لأنهم لا يثبتون فى الأصل شيئا ،  
 فكيف المثل ؟ وكذلك صفاته ليست عندهم بشيء ، والدلالة على دعوام هذه الخرافات  
 والمستحالات التى يحتجون بها فى إبطالها ، واتخذوا ( ليس كمثل شيء ) دلسة على الجهال  
 ليروجوا عليهم بها الضلال . كلمة حق يبتغى بها باطل ، ولئن كانوا السفهاء فى غلط من  
 مذاهبهم ، إن الفقهاء منهم لعلى يقين

آخر كتاب النقض على بشر المريسي ، عليه أدام لعنة ، وأقبح خزي إلى يوم  
 التناد ، وعلى من أتبعه وصدقه فى بدعته وكلها أو بعضها ، وورى عن اسمه فيها . والحمد  
 لله وحده ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا

وكان الفراغ من طبعه فى غرة أول الربيعين من سنة ١٣٥٨ من هجرة أشرف  
 المرسلين سيدنا محمد ﷺ وذلك عن نسخة منقولة بخط الأخ السلفى الشيخ محمود  
 شويل خادم العلم بمسجد الرسول ﷺ فى صبيحة الأربعاء ١٤ ربيع الأول سنة ١٣٥٠  
 وهو نقلها عن نسخة مكتوبة بخط أيوب بن صخر العامري . فرغ من كتابتها فى ١٣  
 ذى القعدة سنة ٧١١ محفولة بمكتبة شيخ الاسلام بالمدينة المنورة

## سماعات الكتاب

مع الكتاب كله على الشيخ أبي سعيد عبد الرحمن بن محمد بن أحمد بن أحمد  
الأخنف عن القراب ، بقراءة الحافظ أبي نصر أحمد بن عمر بن محمد الأصمغاني  
المعروف بالقاري : أبو نصر عبد الرحمن بن أبي بكر محمد بن أحمد بن جعفر بن محمد  
الناسحي وآخرون في صفر سنة أربع وستين وأربعمائة

ومع الكتاب كله على الحافظ أبي طاهر حمزة بن أحمد بن الحسين الروذراودي  
الصفوي عن أبي سعيد بن الأخنف بقراءة أبي بكر محمد بن أبي نصر بن أبي بكر القنواني :  
ابنه أبو نصر عمر ، وأخوه أبو الفضل عباس ، والحافظ أبو القاسم اسماعيل بن محمد بن  
الفضل ، وأبو رجاء بن أبي الفرج بن أبي طاهر النقي في شهر سنة ست وخمسمائة

ومع الكتاب كله على الشيخ الإمام سيد الأئمة أبي نصر عبد الرحمن بن  
أبي نصر الناسحي عن أبي سعد بن الأخنف بقراءة أبي الفتح عبد الرزاق بن محمد  
بن سهل الأصمغاني الشراي : ابن أخيه أبو الفضائل هبة الله وآخرون في سنة  
سنة عشرة وخمسمائة

ومع الكتاب كله على الشيخ أبي نصر عمر بن محمد بن أبي نصر القنواني عن  
الروذراودي : أولاده أبو بكر عبد الله ، وأبو البركات عبد الرحيم ، وأم الرضا عفيفة  
والإمام أبو الكرم محمد بن محمود بن قنديل بقراءته ، وأبو الفخر سعيد بن عباد  
ابن علي ، وكاتب السماع أبو بكر عريشاه بن علي بن الحسن بن عبد الله بن  
عبد الرزاق المهبوب ، وأحمد بن عمر بن علي في الثاني عشر من شوال سنة ست  
وخمسين وخمسمائة بدار الشيخ المسموع بأصبهان . نقل من الأصل مختصراً

مع هذا الكتاب كله ، وهو ثلاثة أجزاء ، من الأصل على الشيخ الجليل  
المسند المعمر ناصر الدين أبي حفص عمر بن عبد النعم بن عمر بن عزيز بن القواس  
الأنصاري بأجازته من القاضي جمال الدين أبي القاسم عبد الصمد بن محمد بن

الخرساني عن الحافظ أبي نصر الغازی الأصبهانی اجازة و براءة كاتب السماع  
 يوسف بن الزكي عبدالرحمن بن يوسف المزني ابنه عبدالرحمن في الرابعة والجامعة  
 السادة صاحب النسخة تقي الدين أبو حفص عمر بن عبدالله بن عبد الواحد بن  
 شقير ، وفاته صبيح ، وابن عمه القاسم بن احمد بن عبد الواحد والشيخ الامام  
 العالم العلامة تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبدالسلام بن تيمية  
 وأخوه شرف الدين عبدالله الخرايوني ، وجمال الدين أبو اسحق ابراهيم بن غالي  
 ابن شاوهر الحيري ، وأبو عبدالله محمد بن سليمان بن داود الخريزي ، وشهاب الدين  
 احمد بن محمد بن محمد بن هبة الله الرقي المؤدب ، وأبو بكر القاسم بن أبي بكر  
 الرحي ، وصفي الدين مهنا بن الفضل بن الفضل الدمشقي ، وتقي الدين عبدالله بن  
 أيوب بن يوسف المقنسي ، وأبو بكر بن أيوب بن سعد الزرعي ، ومحمد بن موسى  
 ابن عيسى بن داود التدمري المرحل ، وأبو الحسن علي بن محمد بن عبدالله الخنزي  
 ومحمد بن علي بن الرضا الحلبي ، وظهير الدين أبو بكر بن عثمان بن أبي بكر ،  
 وعبدالحليم بن أبي سعد بن أبي المز الخرائي ، وأخوه احمد ، وتقي الدين عمر بن  
 اسماعيل بن محمد الخرائي ، وأبو الحسن علي بن سلطان بن عسكر الهلالي ، وابنه  
 محمد ، وأبو القاسم محمد ، وأبو الطيب محمد ابنا علي بن أسعد بن عثمان التنوخي  
 ومجمع المجلس الأول والثاني أحمد بن عثمان بن قاسم النجار ، وأحمد بن موسى  
 ابن يوسف الخنزي ، ومحمد بن أبي الفضل بن شمس ، وابراهيم بن احمد بن علي  
 المارديني ، وعلي بن حسين بن يوسف الخباز ، ومحمد بن الزين عمر بن ابراهيم  
 الخريزي ، وبكش فقي شمس الدين طقضان ، وعبد الرزاق بن احمد بن صالح  
 الدنيسري

وسمع المجلس الثاني والثالث علي بن هبة الرحمن بن علي الرستغلي  
 ومجمع المجلس الأول والثالث عبدالرحمن بن عيسى بن جمة الصنحراوي ، ومحمد  
 بن محمد بن عمر البيهقي الدمشقي

ومجمع المجلس الأول أبو اسحق ابراهيم بن أبي بكر البيهقي ، ويوسف بن  
 سليم بن نصر الزرعي ، واحمد بن ابراهيم بن الليث الأغبيري ، واحمد بن محمد بن  
 صديق الحراني ، وأخوه أحمد ، ومحمد بن اسماعيل بن داود المنبجي ، ومحمد بن  
 يوسف بن صدقة المصري ، والزين علي بن محمد بن علي الأربلي ، وقتاه بلبان .  
 واحمد بن محمد بن عثمان البالسي ، ومحمد بن علي بن عبد الله الميورقي ، وبدر بن  
 عبد الله فتحي ببيرس المجنون ، وشمس الدين محمد بن عبد الكريم الشجاع القرشي ،  
 وابناه ابراهيم واحمد حاضران ، وعبد العزيز بن علي بن بشر الحراني ، ومحمد بن  
 عمر بن نصر الله بن القواس ، وأبو بكر بن عبد الله بن يحيى الصواف ، وابناه محمد  
 وعلي في الخامسة . وكيكادي فتحي عمر الناجر ، واحمد بن أبي الفضل بن شمس  
 في الخامسة .

ومجمع المجلس الثاني يوسف بن محمد بن طقضان ، واحمد بن مسلم بن حامد  
 البالسي ، ومحمد بن محمد بن عثمان ، وابراهيم بن محمد بن ابراهيم الحلبي ، واحمد  
 المقدم المصري ، وسالم بن أبي القاسم البالسي ، ومحمد بن يعقوب البالسي ، وعلي  
 ابن عثمان بن عبد الولي ، وأخوه محمد ، وعلي بن إلياس النوفلي ، ومحمد بن علي  
 ابن غالب الأنصاري ، وعبد الحميد بن اسماعيل بن نصر البعلبكي

ومجمع المجلس الثالث علم الدين أبو محمد القاسم بن محمد بن  
 البرزالي ، وشهاب الدين أبو الفرج محمد بن عبد الله بن الحسن الأربلي ، وقتاه  
 ريبلي ، وعلاء الدين علي بن عبد الغفار بن علي الخطيب ، ومحمد بن أحمد بن  
 علي بن عزيز الواسطي ، وناصر بن محمد بن ناصر الغرضي ، وعلي بن حمائل بن  
 يوسف الأرنؤدي ، ومحمد بن عمر بن عثمان الباوردي ، ومحمد بن يحيى بن  
 عزيمة الكركي وعبد الأعلى بن ناصر بن مكي الغرضي ، وعبد الله بن عبد الكريم  
 ابن الكبريت ، ومحمد بن محمد بن أخى المسمع محمد بن عبد النعم بن القواس  
 وعلي بن عثمان المنبجي ، وأخوه احمد

وصح ذلك في ثلاث مجالس ، آخرها يوم الجمعة مستهل شعبان سنة إحدى وتسعين وسمائة بدمشق المحروسة ، بدرب محرز

وسمع الجماعة الذين كل لم الكتاب سوى قاسم بن شقير ، وصبيح ، وطى الهلالى ، ومن ذكر بعده على ربح بالقراءة والتاريخ ترجمة عثمان بن سعيد الدارمى المصنف من تاريخ دمشق ، للحافظ أبى القاسم بن عساكر بإجازته من أبى الوحش عبد الرحمن بن أبى منصور بن نسيم بسماحه منه ، وترجمة بشر بن غياث المريسى من تاريخ بغداد للحافظ أبى بكر الخطيب بإجازته من أبى اليمن الكندى عن أبى منصور القزاز عنه

وسمع الذين كل لم الكتاب والذين معموا المجلس الثالث ما خلا الهلالى وابنه وأبى المنجد على بن عثمان المنبجى على إلى آخر ترجمة محمد بن شجاع الثلجى من تاريخ الخطيب ، بإجازته من الكندى عن القزاز عنه . وإجازته أيضاً من أبى القاسم ابن الحرستانى عن أبى الحسن بن قيس عنه

وأجاز المسمع للجماعة المذكورين كلهم رواية جميع ما يجوز له روايته ونقلت الطبقة بخطى . والحمد لله رب العالمين . وصلواته على محمد وآله وصحبه

اجمعين . وسلم تسليماً كثيراً الى يوم الدين

ووافق الفراغ من تعليق جميع الكتاب والطبقة المذكورة يوم الاثنين خامس عشر شهر ذى القعدة سنة ٧٢١ هـ كتابة الفقير الى الله تعالى أيوب بن أيوب بن صخر العامرى بمدينة حمص المحروسة في تاريخه



## بشرى لأهل العلم والمحدث

قريباً إن شاء الله تعالى سنشرع في طبع الكتابين الجليلين :

## تهذيب سنن أبي داود

للإمام الحافظ الحجة عبدالمعظم المنذرى

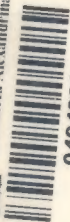
## وتهذيب السنن أيضاً

للإمام المحقق العلامة الحافظ أبي عبد الله محمد بن أبي بكر الزدعى الشهير بابن قيم الجوزية

وسيمكن إن شاء الله بغاية الدقة والصحة ، وعلى ورق جيد ، وسنعلن عن قيمة

الاشتراك في الجزء قريباً إن شاء الله

Bibliotheca Alexandrina



0424226